

فہرست مضمون نگارانِ معارف

جلد ۱۱۰

از جولائی ۱۹۷۲ء تا دسمبر ۱۹۷۲ء

(بہ ترتیب حروف تہجی)

صفحہ	اسماء گرامی	شمار	صفحہ	اسماء گرامی	شمار
	اعظمی مدرس مرکز علوم مدر قرآنہ جوبہ		۱۲۸	جناب ڈاکٹر سید احتشام احمد صاحب	۱
۲۱۳، ۱۳۳ ۲۹۳	جناب مولوی سلمان شمس صاحب	۷		ندوی	
۲۲۵، ۳۲۲ ۳۹۸، ۳۷۹ ۰۳۲۹	سید صباح الدین عبدالرحمن	۸	۱۷۹، ۱۱۱ ۳۰۵	جناب مولانا قاضی اطہر مبارکپوری	۲
				ادبیر البلاغ بی،	
			۱۱۵، ۷۸ ۳۶۹، ۲۸۲	جناب الطاف حسین خاں صاحب	۳
۱۵۶، ۷۷ ۲۳۵، ۲۲۶ ۳۵۳، ۳۱۸ ۳۷۵، ۳۹۸	ضیاء الدین اصلاحی رفیق	۹		شروانی اسلامیہ کالج، آمادہ	
	دارالمنصفین		۲۰۷	جناب ڈاکٹر سید امیر حسن صاحب	۴
۲۶۷	جناب ڈاکٹر عبدلیاری صاحب	۱۰		عابدی، دہلی یونیورسٹی	
	ایم۔ بی۔ ایل، پی ایچ ڈی		۱۳۰	جناب بدیع الزمان صاحب اعظمی	۵
	لکچرر شعبہ عربی مسلم یونیورسٹی علیگندہ		۵۶	جناب مولانا حبیب الرحمن صاحب	۶

شمار	اسماء گرامی	صفحہ	شمار	اسماء گرامی	صفحہ
۱۱	جناب مولانا عبد بجا صاحب	۶۹		شعر ۱۶	
	استاذ مفتاح العلوم منہو		۱	جناب اسلم سندیلوی	۴۴۴
	(اعظم گدھ)		۲	جوہر - جناب خیر پرکاش	۱۵۵
۱۲	جناب مولانا قاضی سید عبدالرشید	۴۶۲		جوہر بجنوری	
	صاحب اورنگ آبادی		۳	جناب ساحل ناگپوری	۷۶
۱۳	جناب لطف الرحمن صاحب	۱۹۹	۴	جناب سید رفیع الدین صاحب	۴۴۴، ۷
۱۴	جناب مولانا محمد تقی امینی صاحب	۸۵، ۵		سالک رحمانی	
	ناظم شعبہ و خیانت مسلم یونیورسٹی	۲۴۵، ۱۷۷	۵	جناب عروج زیدی	۲۲۴، ۷۵
	(علی گدھ)		۶	جناب ماہر القادری	۴۷۳
۱۵	جناب حمید اللہ صاحب پیر	۴۴۹، ۳۰۳	۷	جناب ڈاکٹر محمد	۱۵۴
۱۶	حافظ محمد نعیم ندوی صدیقی	۴۵۴ - ۴۲	۸	منشأ الرحمن خاں، منشأ	۲۲۵
	ایم اے رفیق دارالمنین			جناب وارث القادری	۳۲۳
۱۷	شاہ معین الدین احمد ندوی	۱۶۳، ۸۲، ۲	۹	جناب ڈاکٹر ولی الحق صاحب	۱۵۴
		۲۴۱، ۱۶۵		النصاری -	
		۴۰۵، ۴۰۲			

فہرست مضامین معارف

جلد ۱۱۰

ماہ جولائی ۱۹۷۳ء تا دسمبر ۱۹۷۳ء

(بہ ترتیب حروف تہجی)

شمار	مضامین	صفحہ	شمار	مضامین	صفحہ
	شذرات :- ۱، ۱۶۲، ۲۴۲، ۳۲۲، ۴۰۲		۸	قرون وسطیٰ کی تاریخ اور مورخین	۱۵۷، ۲۸
	مقالات			کا ایک تنقیدی جائزہ	
۱	اسلام اور عرب شولزم	۴۵۴	۹	قرون وسطیٰ کی تاریخ کے بعض اہم	۲۸۲
۲	برج بھاشا میں عربی فارسی	۱۹۹		ماخذ	
	الفاظ کا استعمال		۱۰	قطب الاقطاب دیوان محمد شہید	۵۶
۳	بعض شبہات اور ان کا جواب	۱۶۵		عثمانی جوہوری	
۴	تہذیب کی تشکیل جدید	۸۵، ۵	۱۱	ککاتہ کا ایک علمی سفر	۲۷۹
۵	حافظا مان اللہ بنارس	۲۴۵، ۱۷۷	۱۲	کلیات علی	۲۰۷
۶	خریطہ جواہر	۴۰۵	۱۳	کیا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ	۴۲
۷	عہد ہشام کا معاشی جائزہ	۲۶۷		مصرۃ بعض متفقہ اسلامی احکام	
	میں تبدیلی کی؟				

شمار	مضامین	صفحہ	شمار	مضامین	صفحہ
۱۴	کیا علامہ ابن جان پر زندگی کا الزام صحیح ہے	۳۵۳	۲۳	ہندوستان کے قرون وسطیٰ کی تاریخ کے بعض اہم ماخذ	۳۶۹
۱۵	لفظ گجراتی کی تحقیق، (ناقدین اردو کے نظریات کی روشنی میں)	۱۱۸	۱	ادبیات آیات طیبات	۲۲۳
۱۶	مرکزی سیاست اور قانون شخصی	۴۴۹	۲	بیان حقیقت	۲۲۴
۱۷	مولانا شاہ غلام مرتضیٰ جیون	۴۶۲	۳	تضمین برکھام اقبال	۲۲۵
۱۸	ان کی تفسیر مرتضوی، منظوم	۴۶۲	۴	غزل	۱۵۴، ۱۶۱، ۱۷۵، ۲۷۳، ۱۵۵، ۲۷۴
۱۹	مولانا محمد علی کی یادیں	۲۶۹، ۳۲۵	۱	باب التقریظ والانتقاد	۲۲۶
۲۰	مقالہ نامضامین الندوہ	۲۱۳، ۱۴۴، ۲۹۲، ۳۰۳	۲	الجزء الاول من اب الترمذی	۲۲۶
۲۱	مکتوب حمید	۱۳۸	۳	لبناری (مولفہ شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب)	۳۰۵
۲۲	دقت کی ناپ اور مسادات وقت	۱۳۸	۴	المند فی العبد الاسلامی	۲۳۵، ۱۱۵، ۲۴۱، ۳۱۸، ۵۷۵
۲۳	ہندوستان کی عربی شاعری میں عجیت پر ایک نظر	۶۹		مطبوعات جدیدہ	

جلد ۱۱ ماہ جمادی الاولیٰ و جمادی الثانی ۱۳۹۲ھ مطابق ماہ جولائی ۱۹۷۲ء
مضامین

شذرات شہادۃ معین الدین احمد ندوی، ۲-۴

مقالات

تہذیب کی تشکیل جدید جناب مولانا محمد تقی امینی صاحب ناظم، ۵-۲۴

شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

قرون وسطیٰ کی تاریخ اور مورخین کا جناب الطاف حسین خان شروانی، ۲۵-۴۱

ایک تنقیدی جائزہ اسلامیہ کا کج اٹا وہ،

کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مصلحت بعض مترجمہ حافظ محمد نعیم ندوی صدیقی ایم اے، ۴۲-۵۵
رفیق و ارفیقین،

قطب الاقطاب دیوان محمد رشید جونپوری جناب مولانا حبیب الرحمن غفلی مدرس، ۵۶-۶۸

عثمانی مرکز علوم مدرسہ قرآنیہ جونپور،

ہندوستان کی عربی شاعری میں عجیت جناب مولانا عبد الجبار صاحب اساتذہ، ۶۹-۷۴

پر ایک نظر مفتاح العلوم مولانا (عظیم گڑھ)،

ادبیات

غزل جناب عروج زیدی، ۷۵

جناب سید رفیع الدین صاحب سالک رحمانی، ۷۵-۷۶

جناب ساحل ناگپوری، ۷۶

مطبوعات جدیدہ "م" ۷۷-۸۰

سید

مشکل کا نفرنس پر ساری دنیا کے امن پسند ملکوں کی نظریں لگی ہوئی تھیں اگرچہ ہمیں اہم متنازعہ فیہ مسائل کا تصفیہ نہیں ہو سکا اور ایسے پیچیدہ مسائل کا تصفیہ سقہ جلد ہو بھی نہیں سکتا تھا مگر ایسی بنیادی باتوں پر دونوں کا اتفاق ہو گیا ہے جس سے آئندہ مصاحبت کی راہ ہموار ہو گئی ہے اس کا نفرنس کی سب سے بڑی کامیابی یہی تھا امید ہے کہ جلد ہی دونوں ملکوں میں سفارتی تعلقات قائم ہو جائیں گے اور ڈاک و رافٹ کا سلسلہ شروع ہو جائے گا اس کامیابی میں مسز اندرا گاندھی اور مسٹر بھٹو دونوں کے تبرک و دخل ہے اور مسز اندرا گاندھی کی کشادہ دلی خصوصیت سے لائی تحسین اگر کسی جذبہ کو کام لیا جائے تو متنازعہ فیہ مسائل کا تصفیہ سوار ہو جائے گی یہ مسلم ہے کہ دونوں ملکوں کی فلاح امن و صلح پر موقوف ہے دونوں کو اس کا تجربہ ہو چکا ہے کہ جنگ نقصان کے سوا کچھ حاصل نہیں پاکستان ہندوستان کے مقابلہ میں بہر حیثیت سے بہت چھوٹا ملک ہے، ہمارا اس میں اس کے مقابلہ کی طاقت نہیں اور دوسروں کے ہمارے کا اسکو پورا تجربہ ہو چکا آئیے اس کیلئے امن و صلح کے سوا سلامتی کی کوئی راہ نہیں ہندوستان جنگ کرنا اس کیلئے خودکشی ہوگی ہندوستان اگرچہ پاکستان بڑا ملک ہے لیکن جنگ دبا کچی کشمکش اور بے غمادی کی فضا میں بھی ان سکون نہیں دے سکتا آئیے اس کے لئے کو بھی صلح و مفاہمت ہی کی راہ مفید ہندوستان اور پاکستان اگرچہ پاکستان

حیثیت دو ملک کے لیکن جغرافی حیثیت سے ان میں ایسی وحدت ہے کہ دونوں کا استحکام اور قوت ان کے اتحاد و اتفاق ہی پر موقوف ہے ہندوستان اور پاکستان کے درمیان جنگ کشمکش کا خمیازہ ہندوستان کے مسلمانوں کو بھی بھگتنا پڑتا ہے اس لئے ان مصالحتیں کو خصوصیت کے ساتھ زیادہ مست ہے

آج کل قوم پستی فقر و پیری اور سیکولرزم کا جابجا استعمال آتا رہ گیا ہے کہ اس کا صحیح مفہوم اور فضا سمجھنا مشکل ہے جہاں کسی اقلیت نے کسی حق کا مطالبہ کیا خواہ وہ کتنا ہی جائز اور دستور سی کیوں نہ ہو اس کو

قومیت اور سیکولرزم کا مخالف اور فرقہ پروری کا مجرم قرار دیا گیا اور دو زبان کا مسئلہ ہو یا پینسل لہ کا نام یا سلم بیوی پرستی کا سب پر فرقہ پروری کا سبیل لگ چکا ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اکثریت کی مرضی کا نام قوم پروری ہے اور اقلیت کے مطالبات کا فرقہ پرستی،

ہندوستان کے جمہوری اور سیکولر دستور نے ملک کے سارے باشندوں کو اس کا شہری اور ملکی حقوق میں برابر کا
حصہ دار بنایا ہے اور اقلیتوں کے مذہب، زبان اور پچھلے تحفظ کی پوری ضمانت دی ہے اگر کسی سب سے اس پر عمل
میں کوتاہی ہوتی ہے تو اس کا مطالبہ اور اسکے لئے پرامن احتجاج کو فرقہ پروری کی طرح کہنا سنا عداوتوں کے حقوق کا تحفظ اور
جمہوریت اور سیکولرزم کی جان ہے اور اس کے لئے کوشش اس کی بہت بڑی خدمت اور تحفظ ہی مقبرہ ناجائز کا جن کا خود اقلیتوں
کو اعتراف ہوا ہندوستان میں صحیح معنوں میں سیکولرزم اسی لئے قائم نہیں ہو سکی کہ اقلیتوں کے مسائل کو نظر انداز کیا گیا،
سیکولرزم کا مفہوم یوں تو بہت وسیع ہے لیکن زیر بحث معاملہ میں اس کا تعلق صرف حکومت اور ملکی معاملات سے ہے
سیکولرزم کے معنی یہ ہیں کہ اس کا کوئی مذہب نہیں اس کی نگاہ میں سارے مذاہب و مذاہب کے ماننے والے برابر اور ملکی حقوق میں کیا
ہیں اور وہ مذہب کی بنا پر کسی کے ساتھ کوئی امتیازی سلوک نہیں کرتی سیکولر نقطہ نظر کے معنی یہ ہیں کہ ملکی معاملات کو
مذہبی نقطہ نظر کے سچا ملک کے مصالح اور مفاد کے لحاظ سے دیکھا جائے انہیں اقلیتوں کے مذہبی لسانی اور مذہبی حقوق کے
سے نہیں دیکھ کر خود سیکولر دستور نے ان کے تحفظ کی ضمانت دی ہے اس لئے ان کا مطالبہ اور اس کیلئے اپنی احتجاج کسی حد تک
بھی سیکولرزم کے خلاف نہیں ورنہ پھر جمہوریت اور ڈیموکریٹک شپ میں فرق کیا رہتا ہے قومی وحدت اور سیکولرزم
کا دائرہ اتنا وسیع کر دینا کہ زندگی کا کوئی شعبہ بھی اس سے باہر نہ رہ جائے نہ صحیح ہے اور نہ ملک کے لئے مفید
قوم پروری اور سیکولرزم کے سرگزیدہ معنی نہیں ہیں کہ ہندوستان کے سارے باشندے ایک ایک میں رنگ دیے جائیں
ایسی وحدت دیکھ کر تو سیکولرزم کے سر اسر خلافت ہی صحیح سیکولرزم کے معنی یہ ہیں کہ ملک کے ہر فرقہ اور ہر طبقہ کے
خصوصیات کے ساتھ زندہ رہنا اور ترقی کرنے کا موقع دیا جائے وطنی حیثیت اور مشترک ملکی مفاد کے لحاظ سے بلاشبہ
ہندوستان کے سارے باشندے ایک قوم ہیں لیکن مذہبی، لسانی، حیثیتی، ان میں اتنا اختلاف ہے کہ مسلمان تو مسلمان

سارے ہندوؤں کو بھی ایک قوم کننا مشکل ہے چنانچہ خود ہندوستان کے بہت سے مفکرین کا خیال ہے کہ ہندوستان ایک فیملی ملک نہیں بلکہ مختلف قوموں کا مجموعہ ہے اسلئے ان میں تہذیبی وحدت پیدا کر نیکی کوشش جمہوریت اور سیکولرزم کے بھی خلاف ہے اور ملکی اتحاد کے بھی ملک کی ہوا خواہی اسی میں ہے کہ ان میں تہذیبی وحدت پیدا کر نیکی کوشش نہ کی جائے بلکہ ہر فرقہ کو اس کی خصوصیات کے ساتھ زندہ رہنے کا موقع دیا جائے،

اس کا اعتراف ہے کہ اس قسم کے معاملات میں حکومت اور اکثریت کے کچھ مسلمان بھی ہمنوا بن جاتے ہیں مگر ان کی کوئی حیثیت نہیں جنس ہر زمانہ میں رہی ہے اور حکومتیں ان کی پرورش کرتی اور ان سے فائدہ اٹھاتی رہی ہیں ان کا کام ہی حکومت سے خود فائدہ اٹھانا اور اس کو فائدہ پہنچانا ہے غیر ہندو ہی معاملات تو الگ رہے ہندی معاملات میں بھی ایسے لوگ حکومت کے اشارے کے پابند ہوتے ہیں اور قرآن مجید کے قریبی احکام کو بھی قابلِ غور نہ سمجھتے بلکہ مذہب اسلام کو نام نہاد ترقی کی راہیں حائل سمجھتے ہیں یہ لوگ مسلمان کب ہیں اور ان کو مسلمانوں کی پہچان کا کیا حق ہے لیکن قیامت سے حکومت انہی کو ان کا نمائندہ سمجھتی ہے،

اگر حکومت کا مقصد مسلمانوں پر اپنی مرضی مسلط کرنا نہیں ہے بلکہ وہ واقعی ان کو مطمئن کرنا چاہتی ہے تو اس کو قوم پروری فرقہ داری اور دستوری حقوق کے مطالبہ میں فرق کرنا چاہئے مسلمانوں پر فرقہ داری کا الزام لگا کر ان کو خاموش تو کیا جاسکتا ہے لیکن مطمئن نہیں کیا جاسکتا مسلمانوں کے مذہبی معاملات میں ان کے اصل نمایندگان اور ترجمان علماء اور دیندار مسلمان ہیں اور دوسرے مسائل میں مسلم عوام اسلئے ان دونوں معاملات میں علماء اور مسلم عوام کی رائے معتبر ہے نام نہاد مسلمانوں کی نہیں ہندوستان کی حکومت جمہوری ہے اس میں فیصلہ جمہور کی رائے سے ہوتا ہے اس لئے مسلمانوں کے معاملات میں بھی جمہور مسلمانوں کی رائے اہل رائے ہے اشخاص کی رائے کی کوئی حیثیت نہیں مسلمانوں کو مطمئن کرنے کا صحیح طریقہ یہی ہے لیکن اس کے ساتھ مسلمان کو بھی اس کا حق مار رکھنا چاہئے کہ وہ احتجاج میں کوئی غیر آئینی طریقہ اختیار نہ کریں جس سے حکومت کے لئے دشواری پیدا ہو بلکہ اپنا مطالبہ جمہور کی طریقہ سے پیش کریں،

مقالہ

تہذیب کی تشکیل جدید

از

جناب مولانا محمد تقی امینی صاحب ناظم شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

(۳)

زندگی کی حیثیت | ۲- زندگی کی حیثیت

(۱) زندگی کا مالک انسان نہیں بلکہ اللہ ہے،

اِنَّ اللّٰهَ اشْتَرٰ سُلٰمٰنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ بِشَاكٍ اللّٰهُ نے مومنوں سے ان

انفسہم کی زندگیوں کو خرید لیا ہے،

(ب) زندگی فعلِ عبث نہیں بلکہ ایک فرض و امانت ہے۔

اَنْخَبْتُمْ اَنْتُمْ اَخْلَقْنَاكُمْ عِبْتًا کیا تم نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ میں نے

وانتھو الینالاً ترجعون، تم کو بیکار پیدا کیا اور تم ہاری طرح

لوٹ کر نہیں آؤ گے،

(ج) زندگی یہ رٹھو و رٹھو آزاد نہیں بلکہ اس کے لئے قوانین مقرر ہیں،

ہر فرد کو دوسرے سے اس طرح وابستہ سمجھنا کہ کسی ایک کا ناقص قتل گویا پوری نوع انسانی کو قتل کرتا اور کسی ایک کو ہلاکت سے بچالینا گویا تمام نوع انسانی کو بچالینا ہے قرآن حکیم میں ہے،

من قتل نفسًا
بغیر نفسیہ او فساد فی
الارض فکان قتل الناس
جَمیعًا ومن احیاھا فکان
احیا للناس جمیعاً ۱۰

جس شخص نے کسی کو ناقص قتل کیا
تو گویا اُس نے تمام نوع انسان
کا خون کیا، اور جس نے کس کی
زندگی بچالی، تو گویا اُس نے نوع
انسان کو زندگی دیدی،

(۲) ہر فرد کو دوسرے کی نگہداشت کا ذمہ دار سمجھنا، یہ نگہداشت جس طرح مادی و جسمانی ہوتی ہے، اسی طرح اخلاقی و روحانی، پھر جس کو جس درجہ کا قرب ہوگا، اسی کا فائدہ سے ذمہ داری میں تہتم حاصل ہوگا،

مادی و جسمانی فرائض | کلام مجید میں مادی و جسمانی فرائض کے بارے میں ارشاد ہے،

واعبدوا اللہ ولا تشربوا
بہ شیئاً وبالوالدین احساناً
و بذی القربی والیتیمی و
المساکین والجار ذی
القربی والجار الجنب و
الصاحب بالجنب وابن

اللہ کی عبادت کرو کسی کو اس
کے ساتھ شریک نہ کرو، ماں باپ
کے ساتھ قرابت داروں کے
ساتھ یتیموں اور مسکینوں کے ساتھ
پڑوسیوں کے ساتھ خواہ قرابت
والے ہوں یا اجنبی ہوں، پاس

السبیل وما ملکت ایمانکم ۱۱
ان لوگوں کے ساتھ جو مسافر ہو
یا تمہارے قبضہ میں ہوں احسان
اور سلوک کے ساتھ پیش آؤ،

دوسری جگہ ہے،

واآت ذی القربی حقہ
والمسکین وابن السبیل
ولا تبذرا تبریراً ۱۲

قرابت داروں کو اُن کا حق دو،
اور مسکین و مسافر کو دو، اور
فضول خرچی نہ کرو،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ماتحتوں کے بارے میں فرمایا،

ھم اخوانکم جعلہم اللہ
تحت ایدیکم فمن جعل اللہ
اخاک تحت یدک فلیطعمہ
مما یاکل ولیلبسہ مما
یلبس ولا یكلفہ من العمل
ما ینلہ فان کلفہ ما
یغلبہ فلیعینہ علیہ ۱۳

وہ تمہارے بھائی ہیں اللہ نے ان
کو تمہارے ماتحت کر دیا ہے جس
کے ماتحت اللہ اُس کے بھائی کو
کرے تو چاہئے کہ جو خود کھائے
وہ اپنے بھائی کو کھلائے، جو
خود پہنے وہ اُس کو پہنائے اور
اور جو کام اس کی طاقت سے باہر
ہو اس کے سپرد نہ کرے، اور اگر
سپرد کرے تو خود اُس کی مدد کرے

عورتوں کے ساتھ خصوصیت سے حسن معاشرت کا حکم ہے،

وعاشروہن بالمعروف

فان کرہتموہن ففسی

ان تکرہواشیئاً ومیحمل

اللہ فیہ خیر اکثر

تم ایک بات کو ناپسند کرو۔۔۔

اور اللہ نے تمہارے لئے اس میں

خیر کثیر رکھا ہو،

دوسری جگہ ہے:

لینفق ذو سعة من سعته

ومن قدر علیہ رزقہ

فلینفق مما آتاه اللہ

تو وہ اللہ کے دیے ہوئے کے مطابق

خرچ کرے،

آخری ج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

فاتقوا اللہ فی النساء فانکم

اخذتموهن بامان اللہ

ڈرو تم نے ان سے اللہ کے عہد کے

ساتھ معاملہ کیا ہے،

عام انسانوں کے متعلق رسول اللہ نے فرمایا،

النساء - ع - ۳۷ اطلاق - ع - ۱۰ سلم مشکوٰۃ باب حجة الوداع،

من کان فی حاجة اخیه

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

اللہ فی حاجتہ

جو شخص اپنے بھائی کی ضرورت پوری

کرنے میں لگتا ہے، اللہ اس کی

ضرورت پوری کرنے میں لگتا ہے

دوسری جگہ ہے:

لا یومن عبد حتی یحب لایخیه

ما یحب لنفسہ

نہ وہ پورا مومن اس وقت تک نہیں

ہوتا، جب تک اپنے بھائی کے

لئے وہی نہ پسند کرے جو اپنے لئے

پسند کرتا ہے،

اخلاقی و روحانی فرائض کے بارے میں ہے،

یا ایہا الذین آمنوا قوا

انفسکم و اولئیکم ناراً

دوسری جگہ ہے،

وتعاندوا علی البر والتقویٰ

نیکی اور تقویٰ کی چیزوں میں ایک

دوسرے کی مدد کرو،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

الا کلکم و راع و کلکم مسئول

عن رعیتہ

خود سے سن لو تم سب نگران (پرہیزگار)

ہو، اور سب کا اسکی رعیت کی نگہبانی سے

متعلق باز پرس ہوگی،

مسئلہ بخاری سلم مشکوٰۃ باب الشفعة لرحمة علی الخلق الفصل الاول سلم التحريم ع - ۱۰۷ المائدہ ع - ۱،

مسئلہ بخاری کتاب النکاح باب المردۃ رعیتہ،

اپنی ضرورت پر دوسروں کی ضرورت کو ترجیح،

اپنی ضرورت پر دوسروں
کی ضرورت کو ترجیح

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا
تَحِبُّونَ ۚ

تم کمال نیکی نہیں حاصل کر سکتے ہو
جب تک اپنی محبوب چیزیں اللہ کی
راہ میں نہ خرچ کرو

انصار صحابہ کی سب سے بڑی صفت ایشاء و ترجیح بیان کی گئی ہے جس سے اس کی
طرت توجہ دلانا مقصود ہے،

وَيَذَرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ
كَانَ بِهِمْ خِصَاصَةٌ ۚ

دوسروں کی کوتاہیوں اور | دوسروں کی کوتاہیوں اور زیادتوں کے باوجود حسن سلوک
زیادتوں کو نظر انداز کرنا حکم | کو برقرار رکھنا قرآن حکیم میں ہے،

وَلَا يَأْتِلَ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ

وَالسَّعَةِ أَنْ يُوتُوا أُولَى الْقَرْبَىٰ

وَالْمُسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ

اللَّهِ وَلِيَعْفُوا وَلِيَصْفَحُوا ۚ لَا

تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ

غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

منفعت دانا اور حکم دانا

لَهُ آلُ عِمْرَانَ ۚ وَهُوَ خَيْرٌ أَلَيْسَ لَهُ

اس آیت کا پس منظر یہ ہے کہ کچھ لوگوں نے حضرت عائشہ صدیقہ پر چھوٹی تہمت
لگائی جس میں حضرت ابو بکرؓ کے بعض رشتہ دار بھی ملوث تھے جن کی وہ مدد اور کفالت
کرتے تھے، حضرت صدیقہ کی برائت ثابت ہونے کے بعد طبعی طور پر حضرت ابو بکرؓ کو
احساس ہوا، انھوں نے ان عزیز کی امداد نہ کرنے کی قسم کھائی، ان کو دیکھ کر بعض
دوسرے صحابہ نے بھی اپنے رشتہ داروں کے ساتھ ایسا ہی سلوک کیا، اس پر یہ

آیت نازل ہوئی، کہ دوسروں کا رویہ اپنی جگہ ہے لیکن تم اس سے اپنا برتاؤ نہ متا
ہونے دو، بلکہ صرف اللہ سے رضا جوئی اور صلہ کی امید رکھو،

معاشرتی نظم برقرار رکھنے کے لئے | معاشرتی نظم کو برقرار رکھنے کے لئے بالعموم درج ذیل
چند چیزوں کی ضرورت ہے، چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے،

۱۔ عزت و شرف کا ایسا معیار ہو، جو سب میں مشترک اور اسب کے لئے مساوی ہو،

۲۔ حسب و نسب رنگ و نسل اور قوم و وطن کے بتوں کا خاتمہ

۳۔ میل جول و ملاقات میں علما مساوات،

تشکیل جدید میں ان چیزوں کی طرت جس قدر توجہ دی گئی ہے اس کا اندازہ
ذیل کی تفصیلات سے ہو گا،

عزت و شرف کا صحیح معیار | ۱۔ عزت و شرف کے لئے حسب و نسب اور دولت و وجاہت

کے بجائے اخلاق و کردار کا معیار مقرر کیا گیا، جو اختیاری ہونے کے ساتھ سب
کے لئے قابل قبول ہے، قرآن حکیم میں ہے،

إِنَّا كُومَكُمُ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقُوا اللَّهَ

اللہ کے نزدیک تم میں مغرور وہ ہے جو تم میں
زیادہ متقی ہے،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

لیس لأحد علی أحد فضل

الابدین و تقویٰ

کسی ایک کو دوسرے پر فضیلت صرف

دین اور تقویٰ کی بنا پر ہوتی ہے،

حسب نسب وغیرہ کا خاتمہ (۲) حسب و نسب وغیرہ کے تیوں کا خاتمہ حد درجہ مشکل کام ہے چنانچہ ہر دور میں مختلف تدبیروں کے باوجود اس میں ناکامی ہوئی ہے، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھریلو و بیرونی زندگی میں ایسی تدبیریں اختیار کیں جن سے ادنیٰ و اعلیٰ دونوں محسوس کرنے لگے کہ خود ساختہ بلند یوں اور پستیوں کی کوئی حیثیت باقی نہیں رہی، اس کے لئے پہلے ذہنی و فکری اصلاح کی گئی، پھر ان اضافتوں کے بے اثر ہونے کا اعلان کیا گیا،

قرآن حکیم میں ہے

وجعلناکم شعوبا و قبائل

لتعرفوا

اور ہم نے تمہاری ذاتیں اور قبیلے

اس لئے بنائے تاکہ ایک دوسرے کی

پہچان ہو،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

لا فضل لعربی علی عجمی ولا

عجمی علی عربی

کسی عربی کو عجمی (غیر عربی) پر اور

عجمی کو عربی پر فضیلت نہیں ہے،

نگاہ اور زبان کے بارے میں ہے،

ومن آیتہ خلق السموات و

اور اللہ کی نشانیوں میں زمین و

الارض و اختلاف السنک

والوانک

کا اختلاف ہے،

مذکورہ امتیازات شادسی بیاہ میں زیادہ نمایاں ہوتے اور اپنے اندر مختلف قسم کی نزاکتیں اور پیچیدگیاں رکھتے ہیں، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے سب سے پہلے اپنے گھریلو ان باتوں کو توڑا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیوی زہرا دہن حضرت زینب کا نکاح ایک آزاد غلام زین بن حارثہ سے کیا اور حضرت عمرؓ نے اپنے بیٹے عاصم کا نکاح ایک دودھ فروش کی بیویہ لڑکی سے کیا، دونوں واقعات مشہور ہیں، انہر کی اصلاح کے بعد حضرت عمرؓ نے ولی کی مرضی کے خلاف غیر کفو میں نکاح کا حکم دیا، جیسا کہ اس واقعہ سے ظاہر ہوگا، موالی (آزاد شدہ غلاموں) میں سے ایک مالدار شخص نے قریشی کی بن کا بیٹا بھیجا، قریشی نے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ

ان لنا حسبنا اناء لیس لہا

ہم حسب نسب وائے ہیں، وہ لڑکی

بکفو،

کھا کفو نہیں ہے،

اس کی اطلاع حضرت عمرؓ کو پہنچی، تو آپ نے قریشی کو بلا کر کہا کہ وہ شخص مالدار بھی ہے اور پرہیزگار (تقی) بھی، اگر بن راضی ہے تو اس کا نکاح کر دو، بھائی نے بن سے پوچھا تو وہ راضی ہو گئی، اور نکاح کر دیا گیا،

فقہاء نے کفو پر طویل بحث کی ہے جس کی موجودہ دور میں قطعاً ضرورت نہیں ہے یہ بحث حالات کے ساتھ سمجھوتہ کا نتیجہ ہے، کوئی شرعی فیصلہ نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے بعد یہ مسئلہ پیدا ہوا، اور فقہاء کے درمیان اس میں کافی اختلاف ہوا، لہذا ازالتہ انخفا، مقصد دوم سیاست فاروق اعظمؓ،

کفارت میں حریت، نسب، پیشہ، اہلی، عمر اور دین (اخلاق و کردار) کا اعتبار کیا جاتا ہے لیکن دین کے علاوہ حالات کے لحاظ سے سب میں اختلاف ہے، دین پر اتفاق اور سب میں اختلاف خود اس کی دلیل ہے، کہ شرعی حیثیت مرث دین کو حاصل ہے اور بقیہ کی حیثیت محض ازدواجی زندگی خوشگوار بنانے کے ہے، اس زمانہ میں کفارت میں مذکورہ چیزوں کے اعتبار سے ازدواجی زندگی مختل ہوتی، اور اسلامی زندگی پر حرج آتا ہے، اس نے تشکیل جدید میں عہد نبوی کے مطابق دین کے ساتھ معاشرتی حیثیت (Status) کا لحاظ کافی ہوگا اور اس میں تعلیم و معاش کو حالات کے لحاظ سے زیادہ اہمیت ہوگی، اس سے ازدواجی زندگی خوشگوار بنانے میں مدد ملتی ہے،

میل جول اور آپس میں مساوات | (۳) میل جول اور ملاقات میں مساوات پر عمل درآمد کا اندازہ ان واقعات سے ہوگا کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کے سرداروں سے اسلام پر گفتگو فرما رہے تھے، اتنے میں ایک شکستہ حال نابینا صحابی (ابن ام مکتوم) تشریف لائے اور انھوں نے کچھ معلوم کرنا چاہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ مداخلت ناگوار ہوئی، یہ آیت نازل ہوئی،

عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ اَنْ جَاءَهُ الْاَعْمٰی
وَمَا يَدْرِيکَ لَعَلَّہِ یَزِکِیْ اَوْ یَذِکُورُ
فَتَنفَعُکَ الَّذِیْ کُنتَ اِمَامًا مِّنْ
اَسْتَغْنٰی فَاَنْتَ لَہِ تَصَدَّقُ
وَمَا عَلَیْکَ الْاَلِیْزَکِیْ وَ اَلَمْ تَا
مِّنْ جَاکَ لِیَسْعٰی وَ هُوَ یَخْشٰی فَاَنْتَ

آپ صبحیں ہوئے اور منہ پھیر لیا،
اس بات سے کہ آپ کے پاس نابینا
آیا، آپ کو کیا معلوم کہ وہ اپنی دوستی
کر لیتا یا غور و فکر کرتا، اور آپ کو کیا
کا بھانا نفع دیتا، جو پروردگار نہیں کرتا
اس کے پیچھے پڑتے ہیں، حالانکہ اس کے

عَنْہ تَلٰہٰی اِلَیَّ

درست نہ ہونے کا الزام آپ پر نہیں

اور جو آپ کے پاس دوڑتا ہوا آتا ہے،

ڈرتا ہے، اس سے آپ اعراض کرتے ہیں

مساوات کے لئے امتیاز کو مٹانا | معاشرہ میں جب معمولی فساد ہو تو اصلاح کی معمولی تدبیروں سے کام چل جاتا ہے لیکن جب یہ فساد قوم کے رگ و ریشہ میں سرایت کر جائے، تو عدال پیدا کرنے کے لئے سخت اقدامات اور عمل پست کو بلند اور بلند کو پست کرنے کی ضرورت ہوتی ہے، ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کے پاس سہیل بن عمرو و حارث بن ہشام، ابوسفیان بن حرب اور قریش کے دوسرے رؤساء حاضر ہوئے، اسی وقت مصیب بلالؓ اور دوسرے آزاد شدہ غلام بھی آگئے، حضرت عمرؓ نے ملاقات میں ان غلاموں کو سرداران قریش پر ترجیح دی، اس پر ابوسفیان نے کہا،

لَعَار کَالِیَوْمِ رَقِطَ یَا ذَنْ لِّہٖ
الْعَبِیدُ وَ یَا رَکْنَا عَلٰی بَابِہٖ
یَلْتَفِتُ اِلَیْنَا،

ایسا میں نے کبھی نہیں دیکھا، ان غلاموں
کو اجازت ملتی ہے، اور ہم دروازے پر
کھڑے رہتے ہیں، ہماری طرف کوئی

توجہ نہیں ہوتی،

سہیل زیادہ سمجھدار تھے، انھوں نے کہا یہ سچ ہے لیکن ہم کو عمر کی نہیں بلکہ اپنی شرکت کرنی چاہئے، اسلام نے سب کو ایک آواز سے بلایا، ان میں سے جو اپنی شامت سے پیچھے رہ گئے، وہ آج بھی پیچھے رہنے کے مستحق ہیں،

معاشرتی نظم میں نفل ڈالنے والی چیزوں سے تزکیہ | معاشرتی نظم میں جو چیزیں رخنہ ڈالنے والی

۱۔ عیسٰی ح۔ ۱۔ ۲۔ اسد الغابہ ج ۲ تذکرہ سہیل بن عمرو،

تیس ان سے تزکیہ نفس کا حکم دیا گیا، تزکیہ کے معنی کسی کو اس حد تک صاف ستھرا بنانا کہ وہ نشوونما کے قابل بن سکے، مثلاً زمین کا تزکیہ لکھا اس پر صاف کرنا، اس کو برابر کرنا لکھا ڈالنا، اور آبپاشی کر کے اس قابل بنانا کہ وہ تخم کو نشوونما دے، اسی طرح نفس کا تزکیہ فکری و عملی خرابیوں کو دور کر کے انسان کو اس قابل بنانا کہ وہ اپنی فطرت کے مطابق نشوونما پائے، تزکیہ کی مشابہت بڑی حد تک علم طب سے ہے جس طرح طب کا تعلق جسم کی بیماریوں اور ان کے علاج سے ہے، اسی طرح تزکیہ کا تعلق روح کی بیماریوں اور ان کے علاج سے ہے اس کی ضرورت زندگی کے تمام شعبوں میں ہوتی ہے، اسی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اہم مقصد تزکیہ قرار دیا گیا، اور قرآن حکیم کی کئی آیاتوں میں تعلیم کتابت و حکمت کے ساتھ دیگر کئی امور یا چیزیں ذکر کیا گیا ہے، اس موقع پر صرف ان چیزوں کا بیان کرنا مقصود ہے جو معاشرتی تعلقات میں رخنہ ڈالنے والی ہیں اور تشکیل میں ان سے صفائی نہ سھرائی کا حکم

دیا گیا ہے، وہ یہ ہیں مثلاً کسی کا مذاق اڑانا، طعن و تشنیع کرنا، برے خطاب سے مخاطب کرنا، بدگمانی اور نفرت وغیرہ کی ممانعت عیب جوئی اور نفیست کرنا، دوسرے کے بھید تلاش کرنا وغیرہ،

یا ایہا الذین آمنوا لا یسخر قوم

من قوم عیسٰی ان یشتموا

خیراً منہم ولا نساء من

نساء عیسٰی ان یشتموا

خیراً منہم ولا تلمزوا

انفسکم ولا تمنا بجزا

بالا لقاب،

دوسری جگہ ہے،

یا ایہا الذین آمنوا اجتنبوا کثیراً

من الظلمات بعض لظن انہم ولا

تجتسروا ولا یغتب بعضکم

بعضاً ایجب احدکم ان

یا کل لحد اخیہ میتاً فلو تموت

واتقوا اللہ،

اور کسی کو برے اتفاق سے نہ پکارو،

اسے ایمان والو! بہت سے گناہوں

سے بچو، بعض گناہ گناہ ہوتے ہیں

کسی کا عیب نہ تلاش کرو، ایک

دوسرے کی غیبت نہ کرو، کیا تم میں

کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے

مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھا

اس کو تو تم ناگوار سمجھتے ہو، اور اللہ

سے ڈرتے رہو،

کسی کی ذات پر خوشی کے اظہار اور عار کسی کی ذلت و حقارت پر خوشی ظاہر کرنا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے،

لا تظہروا لشماۃ لا خبیث

فرحمہ اللہ ویبتلیک،

اپنے بھائی کی ذلت و حقارت پر

خوشی نہ ظاہر کرو (درنہ) اس پر

اللہ رحم کرے گا، اور تم کو اس میں

بتلا کر دے گا،

گناہ پر عار دلانا۔

جس شخص نے کسی کو توبہ کے لئے

من عیسا خای من ذنب

لہ ویکل جرات، ع ۲۰) نزدیکی و مشکوٰۃ باب حفظ اللسان، بخلاف فی الشانی

لعمیت حتی یعملہ یعنی من
ذنب تائب منہ^۱
چغلی کھانا :-

مشاء بنیم^۲

گناہ پر عار دلائی تو موت آنے سے
پہلے اس میں مبتلا ہوگا،

اس کا کتنا زمانہ جو اُدھر اُدھر
چغلی لگاتا پھرتا ہے،

حدیث شریف میں ہے :-

المشاؤن بالنمیمۃ المفسدۃ
بین الاخیہ^۳

جو چغلیاں کھاتے پھرتے ہیں وہ
دوستوں کے درمیان فساد

پھیلاتے ہیں،

عہد و پیمان کر کے توڑنا،

عہد توڑنے اور خفی پالیسی اختیار کرنے
اور
قطع رحم کی ممانعت

ان الہد کان مسئلاً^۴

بشک عہد کی باز پرس ہوگی،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عہد توڑنے کو منافق کی نشانیوں میں قرار دیا ہے،
واذا وعد اخلف^۵
جب وہ وعدہ کرتا ہے تو خلاف
کرتا ہے،

دور خفی پالیسی اختیار کرنا،

تجدد و شر الناس جوہ

القیامۃ ذالوجہین الذی

قیامت کے دن دردناک ترین شخص
ہوگا، کچھ لوگوں کے پاس ایک رُخ

۱۔ ترمذی و مشکوٰۃ باب حفظ امان ۲۔ الفضل الثانی ۳۔ قلم ۱۔ ۴۔ متاخرہ جلد ۵۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱

اللہ کی محبت سے محرومی ہوتی ہے،

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ

نفساً

جو مغرور اور فخر کرنے والا ہو،

اخلاق کے دروازے بند کرتا ہے جو جنت میں داخل ہونے کا سبب ہے، رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:-

”جس شخص کے دل میں رائی کے دانے کے برابر غرور ہوگا (اس کا خاصہ ہے کہ) وہ

جنت میں نہ داخل ہوگا“

حسد یا خلاقیوں کا سرشتیہ اور نہایت خطرناک چیز ہے اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم اور ہر مسلمان کو اس سے پناہ مانگنے کی ہدایت کی ہے،

وَمَنْ شَرَّ حَاسِدًا إِذَا حَسَدَ

پناہ مانگتا ہوں حسد کرنے والے

والے کے شر سے جب وہ حسد کرے“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

إِيَّاكُمْ وَالْحَسَدَ نَمَاتُ الْحَسَدِ

تم لوگ حسد سے بچو کیونکہ حسد نیکیوں

یا کھل الحسنات کھاتا کھل

النَّارِ وَالْحَطْبُ

آگ لکڑی کو کھا جاتی ہے،

ہمتان لگانا کسی کی طرف ایسی برائی منسوب کرنا جو اس میں نہ پائی جاتی ہو، اور اگر برائی

پائی جاتی ہو تو وہ غیبت ہے،

لے نابع - ۶۷۷ ابوداؤد کتاب اللباس باب ما جاء فی الکبر، ۷۷۷ ابوداؤد کتاب الادب باب

فالحسد،

قرآن حکیم میں ہے،

وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ آثَمًا

تو یہ مرد بے برائی یا فساد چلے

بھٹانا واثماً مبیناً،

تو اس نے بہتان اور کھلا گناہ اپنے

سر پر لیا،

دوسری جگہ ہے:-

وَالَّذِينَ يَرِثُونَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى

والمؤمنين بغير ما اكتسبوا فقد

احملوا بھٹانا واثماً مبیناً،

پہنچاتے ہیں انھوں نے بہتان

کھلا گناہ اپنے سر لیا،

غصہ کرنا بعض دیکھنا

غصہ کرنا قرآن حکیم نے غصہ پی جانے والوں کو متقیوں میں شمار کیا ہے

رکھنا اور فحش کلامی کرنا

والکاظمین الغیظ

دوسری جگہ ہے،

وإذا ما غضبوا هم یغفرون

اور جب ان پر غصہ آتا ہے، تو معاف

کر دیتے ہیں،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

”پہلو ان وہ نہیں ہے، جو دوسروں کو کھٹا دے، بلکہ وہ ہے جو غصہ میں

لے نابع - ۱۷ - ۱۵۷۷ احزاب - ع - ۷۷۷ ابوداؤد کتاب الادب باب

اپنے کرتاویں رکھے

دوسری جگہ ہے،

غصہ شیطان سے ہے، اور شیطان آگ سے بنا ہے، آگ کو پانی ٹھنڈا کرتا ہے
اس لئے جس کو غصہ آجائے اس کو دھو کر لینا چاہئے

بغض دین رکھنا کسی کی دشمنی و فرسائی کے جذبہ کو دل میں رکھنا یہ حق البادی کی ادائیگی میں
اسی طرح رکاوٹ ڈالتا ہے جس طرح شرک حق اللہ کی ادائیگی میں رکاوٹ ڈالتا ہے اس
سے برأت کے لئے دعا مانگنے کا حکم ہے،

ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین آمنوا
اس پر وہ دنگار! ہمارے دلوں میں
ایمان والوں کا کینہ مت رکھو،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے،

ولا تبغضوا ولا تحاسدوا
آپس میں بغض نہ رکھو، ایک دوسرے
وكونوا اخوانا،
پر حسد نہ کرو، اور بھائی بھائی بنو

خود بینی و نمائش۔

ولا تکنوا کاذبین خرجوا
ان لوگوں کی طرح مت ہو جو بیٹے
من دیارہم بطرا و درما
گھروں سے اترتے اور لوگوں کو
الناس
دکھانے لگے،

دوسری جگہ ہے،

۱۔ بخاری کتاب الادب باب الحمد من الغضب ۲۔ ابوداؤد کتاب الادب باب من کتم غیظاً
۳۔ حشر ۱۱، ۴۔ بخاری و مسلم وغیرہ ۵۔ الانفال ۶۔ ۷۔

دکراھلکنا من قریۃ بطرت
اور ہم نے بہت سی بٹیاں ہلاک
معیشتھا،
کر دیں جب وہ اپنی معیشت پر
اتر آنے لگیں،

ایک اور جگہ ہے،

تذکوا انفسکوا علما
تم اپنی پاکیزگی نہ بتایا کرو، پرہیزگاروں
بعین التقی
کو اللہ ہی بہتر جانتا ہے،

نفس کوئی خواہ شہوانی قوت سے ہو، یا غضبی قوت سے، دونوں کی سختی کے ساتھ
ممانعت ہے،

فلا رفقا ولا فسوق ولا
جج کے دنوں میں نہ شہوت کی کوئی
جدال، فی الجحیم
بات کرنی چاہئے نہ فسق و فجور کی
نہ جھگڑے کی،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

سباب المسلم فسوق و
مسلمان کو برا بھلا کہنا فسق اور
قالہ کفر
مسلمان سمجھ کر اس کو قتل کرنا
کفر ہے،

دوسری جگہ ہے،

لیس المؤمن بالطعان و

۱۔ قصص - ع - ۶، ۲۔ التجمہ - ع - ۱۲، ۳۔ بقرہ - ع - ۲۵،
۴۔ بخاری کتاب الادب،

ولا اللعان ولا الفاحش ولا

د فحش کلامی نہیں کرتا ہے

المبذی

ان کے علاوہ جس قسم کے طرز گفتگو اور طرز عمل سے بھی معاشرتی زندگی میں خلل واقع ہوتا ہے، ان سب سے سختی کے ساتھ ممانعت کی گئی ہے،

کھانے پینے لباس اور وضع تشکیل جدید میں معاشرتی نظم کا یہاں تک کاٹا گیا ہے کہ قطع کے چند احکام | کہ کھانے پینے لباس اور وضع قطع کے بھی احکام و آداب مقرر کر دیئے گئے ہیں تاکہ ان راہوں سے پیدا ہونے والی خرابیوں کا سد باب ہو سکے، کھانے پینے کے بارے میں ہے،

۱۔ کھانا سیدھے ہاتھ سے کھایا جائے،

۲۔ کھانا کھاتے وقت ادب و احترام ملحوظ رہے،

۳۔ کھانا بچھ کر کھانا چائے، کھڑے ہو کر کھانا، یا اونچی جگہ پر بیٹھ کر، اور کھانا بچھ رکھ کر کھانا، اسلامی معاشرت کے خلاف ہے،

۴۔ اٹنا کھائے کہ بڑبڑی نہ ہو،

۵۔ حرام اور مشتبہ چیز نہ کھانا چاہئے،

اسی طرح لباس اور وضع قطع کے بارے میں ہے کہ

۱۔ کسی قوم کی پیروی یا ان کی مشابہت نہ ہو،

۲۔ مغرور و متکبر یا غیر ثقہ لوگوں کی وضع قطع نہ ہو،

۳۔ مردوں کے لئے ریشمی لباس حرام ہے،

۴۔ ترمیزی ابواب البر والقلۃ

۴۔ ایسا لباس نہ ہو جس سے ستر کی حفاظت نہ ہو سکے، یا شہوت برانگیز ہونے کا

اندیشہ ہو،

۵۔ عورتوں کو خصوصیت سے لباس اور وضع قطع میں احتیاط کا حکم ہے،

تفصیل خرجی اور دکھاوے | خرچ و اخراجات کے ہر معاملہ میں دو باتوں کا لحاظ رکھنا کی ممانعت | ضروری ہے،

۱۔ محل اور مقدار کسی کا خاصے فصول خرجی نہ ہو،

۲۔ خرچ کرنے میں دکھاوہ و نمائش یا غریبوں پر اپنی امارت و سیادت کا سکھ جانا

نہ ہو،

تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے کتابوں میں مکمل بحث موجود ہے،

اسلام کا سیاسی نظام

مؤلف

مولانا محمد اسحق سدریو سی سابق استاد دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

اس میں کتاب و سنت کی روشنی میں اسلامی سیاسی نظام کا ایک خاکہ پیش کیا گیا ہے، اٹھارہ ابواب میں جن میں نظریہ خلافت، مجلس تشریعی، طریقہ قانون سازی، حقوق رعایا، بیت المال، عسکری حرب و دفاع، خارجی معاملات وغیرہ قریب قریب اسلامی دستور کے تمام اصولی اور سیاسی پہلو آگئے ہیں، آخری باب سیاست کے غیر اسلامی نظریات سے متعلق ہے جس میں موجودہ سیاسی نظریات شخصیت، آمریت، جمہوریت پر مختصر مگر جامع بحث کی گئی ہے،

ضمامت: ۳۰۰ صفحے قیمت چھ روپے، "فیجر"

قرون وسطیٰ کی تاریخ

اور

مورخین کا ایک تنقیدی جائزہ

از

جناب الطاف حسین خاں شروانی، اسلامیہ کالج آمادہ

عہد گذشتہ کے مورخین پر ایک ناقدانہ نظر | ہندی قرون وسطیٰ کے مورخین نے اپنے عہد اور اس سے پہلے کی جو تاریخیں مرتب کی ہیں، ان میں قطع نظر دوسری کمزوریوں کے جن کا تذکرہ ہم آگے چل کر کریں گے، تاج کی زبان استعمال کی ہے، مورخ بن کر واقعات نہیں لکھے، اگر مسلمان فوجوں اور دیسی راجاؤں سے جنگ کا ذکر آگیا ہے تو زیب داستان کے لئے ہندوؤں کا قتل عام اور ہندوؤں کی عام تباہی شامل کر دی ہے، بادشاہوں کا تذکرہ آگیا ہے تو ان کی شخصیت انقباض آداب میں گم ہو گئی ہے، اگر درباری ماحول کی نقش آرائی کی ہے تو حقیقت کم اور مبالغہ آمیزی زیادہ ہے، سماجی حالات کے تذکرے کے لئے مورخین کو موقع ہی نہیں ملا، کسی کی مدح سرائی کی ہے تو کسی کے خلاف جھوٹے افسانے گھڑے ہیں، غرض ساری داستانیں شاہی محلوں اور میدان جنگ تک محدود رہتی ہیں حقیقت یہ ہے کہ ہندی قرون وسطیٰ کے مورخین نے تاریخ کو تاریخ سمجھ کر نہیں لکھا، بلکہ اپنے

ماحول اور گزشتہ عہد کا تقاضا پورا کیا ہے جو آج ہمارے لئے نہ صرف ناکافی بلکہ خطرناک بھی ہے، ڈاکٹر سید محمود نے مرحوم نے صحیح فرمایا ہے،

مسلمان مورخوں نے مسلمانوں کے دور حکومت میں جو تاریخیں لکھی ہیں ان میں انکی فتح و کامرانی کا غرور اور غلبہ چھایا ہوا نظر آتا ہے اور انھوں نے

واقعات قلب بند کرنے میں مبالغہ آمیزی سے کام لیا اور جس طرح ایرانی

اہل قلم کے شعروادب میں غیر معمولی مبالغہ آرائی نظر آتی ہے اسی طرح

جو تاریخیں ایرانی طرز پر لکھی گئیں ان میں بھی مبالغہ نظر آتے ہیں مثلاً دو

چار ہندو مشرف باسلام ہوئے تو یہ مورخین لکھتے ہیں کہ تمام علاقے حلقہ گو

اسلام ہو گئے اسی طرح مندروں کے انہدام کے اکادکا واقعہ کو اس طرح

پیش کرتے ہیں جس کے پڑھنے کے بعد یہ غلط فہمی ہوتی ہے کہ ہندوستان کے

مندروں بالکل ہندو کر دئے گئے تھے، انگریزوں نے مسلمان مورخوں کی

اس مبالغہ آرائی سے پورا فائدہ اٹھا کر اس دور حکومت کی جو تاریخیں

قلب بند کیں انہیں ہندوؤں کے استعمال کو بڑھانے کیلئے پورا مواد فراہم کر دیا

ان مورخین پر ایک نظر ڈالی جائے تو سلاطین دہلی کے دور میں ضیاء الدین برنی،

منہاج سراج، شمس سراج، غفر مدبر اور یحییٰ بن احمد سرہندی وغیرہ دکن

کے مورخین میں محمد قاسم ہندو شاہ فرشتہ، رفیع الدین شیرازی

لے "مقالہ" وسطی ہندوستان کی تاریخ نویسی میں فرقہ واریت" مصنفہ ہرین کھیا مترجمہ امیر احمد

شاہین، عصری ادب، ادبی، جولائی ۱۹۷۷ء

لے پیش لفظ "ہندوستان کے عہد وسطی کا فوجی نظام" دارالمصنفین ۱۹۷۰ء ص ۱۶ - ۱۷

علی بن عیوب اللہ بلطانی، محمد ابراہیم دبیری، ملا عوب شیرازی اور ملا نظام الدین احمد شیرازی وغیرہ اور دور مغلیہ میں ابو الفضل علامی، نظام الدین بخشی، ملا عبد القادر بدایونی، ملا شریف محمد خاں، امیر اکامگار حسینی، عبد الحمید لاہوری، محمد صالح کبڑہ، امیر محمد طاہر آشا، عاقل خاں رازی، امیر مبارک واضح اور خانی خاں وغیرہم نے اسلامی ہندوستان کے مختلف ادوار پر تاریکین لکھی ہیں ان میں بادشاہوں کی زندگی کے واقعات اور باری ماحول کی نقش آرائی، افتخارات کے حالات، جنگوں کی ہماہمی اور سیاسی کشمکش کے علاوہ عوامی زندگی کا ایک بھی گوشہ روشن نہیں ہوتا، علم و فن، معاشرت، تمدن، اقتصادی حالت تعمیر وغیرہ کے متعلق بہت کم معلومات حاصل ہوتے ہیں، حقیقت میں ان تاریخی کتابوں کو فتح نامے کہنا زیادہ مناسب ہوگا بیسویں صدی کے مورخین ان تاریخوں کے متعلق بڑی سخت رائے رکھتے ہیں، مولانا شبلی لکھتے ہیں،

”ایشیائی مورخین کی عادت ہے کہ وہ واقعات میں صرف جنگ و جدل، بغاوت اور خونریزی کے واقعات کو لیتے ہیں اور ان کو خوب پھیلاتے ہیں اس لئے جو پورے ہماری تاریخوں کو قصائی کی دوکان کہتے ہیں اور واقعی ان تاریخوں سے اس عہد کے تمدن، شائستگی، پائکس، معاشرت، خانگی زندگی کا بہت لگانا چاہیں تو بہت کم کامیابی ہوتی ہے“

مولانا سید عہد الحق فرماتے ہیں،

”ملک کی بدعادت کی دیکھیے کہ ابتدا سے اب تک ہندوستان کی سیکڑوں تاریخیں لکھی گئیں اور مختلف عنوانوں سے لکھی گئیں مگر ان میں سے کوئی کتاب تاریخ

فریسی کے صحیح معیار پر نہیں اترتی جس کتاب کو اٹھا کر دیکھئے معلوم ہوتا ہے کہ رزم بزم کا کوئی اضافہ ہے قرناؤ کو س کے ذکر سے اگر کوئی صفحہ خالی لے گا تو جنگ وریاب کے ذکر سے اس کو آپ خالی نہ پائیں گے، مولانا سید سلیمان ندوی نے ایک موقع پر فرمایا ہے،

”جکل قوموں کی تاریخ کی نقش آرائی میں خون ہی کارنگ درکار نہیں بلکہ اس زمانے کے تمدن، اقتصاد، تعمیر، معاشرت، علم و فن اور طریق جنگ وغیرہ کے ایسے معلومات کی ضرورت پڑتی ہے جس سے قوموں کی پوری تصویر کھڑی ہو جائے لیکن اس زمانہ کے پرانے مورخوں نے اپنے مذاق کے مطابق اپنی تاریخیں لکھیں اس لئے جو مسائل ان کے نقطہ نظر سے اہم تھے وہ ہمارے لئے غیر اہم ہیں اور جن مسائل کو ہم ضروری سمجھتے تھے ان کو انہوں نے غیر ضروری سمجھ کر یا تو نظر انداز کر دیا یا بہت ہی اختصار کے ساتھ لکھا ہے“

ہندوستانی مورخین نے معاشرہ کے سماجی حالات لکھنے کی زحمت گوارا نہیں کی

حالانکہ البہرہ و فی اپنی تصانیف کے ذریعہ مورخین کی نظریں وسیع کر چکا تھا۔ ابو الفضل بیہقی اور ابن خلدون تاریخ کے فن کو اتنی ترقی دے چکے تھے کہ موجودہ دور کے مورخین بھی اس پر کوئی قابل لحاظ اضافہ نہ کر سکے، ایشیا، شمالی افریقہ اور اسپین وغیرہ عربی مورخین پر نظر ڈالتے ہیں تو ان کی بڑی تعداد تاریخیں لکھنے میں مصروف نظر آتی ہے جبکہ سلسلہ ساتویں صدی عیسوی سے تیرہویں صدی عیسوی تک قائم رہا،

۱۰۵۸ء - یاد ایام ۵۸، ۱۰۵۸ء - معارف، اپریل ۱۹۵۵ء

۱۰۵۸ء - تفصیل کیلئے دیکھئے قرون وسطیٰ کے مسلمانوں کی علمی خدمات، ”عبد الرحمن خاں دہلی ۱۹۵۵ء جلد اول دوم،

یورپ کے مورخین بھی کارل مارکس سے پہلے اپنی تاریخوں میں حکمرانوں، فوجی سرداروں اور وزیروں کے حالات اور کارنامے سپرد قلم کیا کرتے تھے، ہندوستان میں قرون وسطیٰ پہلے تاریخ نام کا کوئی فن ہی نظر نہیں آتا اگر کچھ ملتا بھی ہے تو کتھاؤں کی شکل میں اپنے ہیرو کی پرستش نظر آتی ہے، ہزاروں پرشاد و پریدہ کی مصنف سکھشیت پر تھوی راج واسو لکھتے ہیں،

فی الواقع اس دس میں تاریخ کو موجودہ معنی میں کبھی نہیں لیا گیا، تاریخی شخصیات کو تخیل کا پیکر بنادیا گیا، اشیاء رہا ہے بعض میں الوہیت کی خصوصیات شامل کر کے دراصل الودار بنادیا گیا جیسے رام، بدھ، کرشن اور بعض کو بڑی ہی رنگین و رومان پرور بنا کر کتھاؤں کا ہیرو بنادیا گیا ہے جیسے آدین پکرم دیت اور دھال،

ابتدائی مسلمان مورخین کو ہندوستان میں ان ہی حالات کا سامنا ہوا، ان کو اس ملک میں علم تاریخ کا کوئی ایسا نمونہ دستیاب نہیں ہو سکا جن کی تقلید کرتے اس کے علاوہ اور بھی اسباب ہیں جن کی بنا پر علم تاریخ ہندوستان میں اپنا صحیح مقام حاصل نہ کر سکا اور ہم شدید غلط فہمیوں کے شکار ہوتے رہے یہ اسباب حرب ذیل ہیں:

(۱) دہلی سلطنت کی بنیاد رکھتے وقت مسلمانوں کا علمی انحطاط شروع ہو چکا تھا،

۱۹۶۲ء خطبہ صدارت پر دھیرے دھیرے کبیر، منتریں کی بین الاقوامی کانگریس منعقدہ دہلی ۱۹۶۲ء،

معارف و ذریعہ، ۱۹۶۲ء، دیکھئے: ہندوؤں کی تاریخ نویسی، مصنف اکبر شاہ خاں

ہرت (نجیب آباد) جون ۱۹۱۶ء، ۱۹۶۸ء معارف اپریل ۱۹۶۸ء، ابتدائی سلاطین

دہلی کے جہاد و جلال کو پیش کرنے کے لئے مغلوں کی طرح کوئی اہل عقل (بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۳ پر)

(۲) ابتدائی ہندو علماء و مسلمان مورخین کی کوئی مدد نہ کر سکے،

(۳) ہندی قرون وسطیٰ کے درباری نظام نے تاریخ کو شدید نقصان پہنچایا،

(۴) مورخین اور بادشاہوں کے تعلقات تاریخ نویسی پر اثر انداز ہوئے،

(۵) مسلمان مورخین نے محض اسلئے کہ ان کے جمعیہ حکمرانوں کی شہرت دوسرے اسلامی

ملکوں میں بحیثیت مجاہد اسلام ہو، ہندوؤں کے خلاف جوش و خروش کا اظہار کرنا اپنا شیوہ بنالیا،

(۶) غیر ملکی مسلمان مورخین نے ہندی انشاد مسلم عوام کے جذبات کا صحیح تصور قائم نہیں

کیا اور ان کے خلاف غلط رویہ اختیار کیا، اس عہد کے خارجی، اخذوں کا گہری نظر سے مطالعہ کیا جائے تو یہ حقیقت سامنے آتی ہے،

(صفحہ ۲۴ کا بقیہ ملاحظہ) نظام الدین تہجد اور عبد الحمید لاہوری پیدا ہوئے جس کی وجہ سے سیکڑوں

سال کی تاریخ موجودہ مورخین کے لئے ایک مصیبت بن گئی اگر صوفیائے گرام اور شعراء عرفیہ کی مدد

شامل حال نہ ہوتی تو شاید آج ہم اندھوں کی طرح ہاتھ پیر چلاتے،

لے تفصیل کے لئے دیکھئے: Religious Bias in Modern

Indian History writing by Dr. M. Yaseen.

Kashmir University

Radiance No. 15, 1970.

نیز دیکھئے اسی مصنف کا اردو مقالہ "ہندوستان کے قرون وسطیٰ کی تاریخ"

الجمیعت (ہفت روزہ) دہلی،

۵ جون ۱۹۷۲ء

ہندی قرون وسطیٰ کی تاریخ
اور انگریز مورخین

سلاطین دہلی اور مغلیہ عہد کے مورخین نے جو بھی کچھ لکھا ہے اس میں اپنے عہد کے ماحول سے چشم پوشی عوام کے حالات سے گریز اور بادشاہوں کی مدح سرائی اور اس قبیل کی دوسری خامیاں نظر آ رہی ہیں، لیکن حقیقت میں ہماری تاریخ کو انگریز مورخین نے نہ صرف نقصان پہنچایا ہے بلکہ

خطرناک بنا دیا ہے۔

۱۸۵۷ء میں جب ہندو مسلمان عوام اور ملک کے کمزور حکمرانوں نے برطانوی استبداد کے خلاف آزادی کی جنگ کی تو انگریز مذہبوں نے یہ فیصلہ کیا کہ اگر ہندوستانی عوام مذہب کی بنیاد پر ایک دوسرے سے دست و گریباں نہ ہوئے تو ان کی حکومت زیادہ دنوں تک قائم نہ رہ سکے گی چنانچہ اسی کو بنیاد بنا کر انگریز مورخوں، سیاست دانوں اور عالموں (مستشرقین) نے ایک منصوبہ کے مطابق اپنا کام شروع کر دیا،

پروفیسر خلیق احمد نظامی رقمطراز ہیں:-

۱۸۵۷ء کے ہنگامہ کے بعد انگریزوں نے ہندوؤں اور مسلمانوں کے تعلقات ختم کرانے کے لئے منظم کوششیں شروع کر دیں، سیاست، سماج، زبان اور ادب کا کوئی گوشہ ایسا نہ چھوڑا جہاں یہ نہ ہر نہ پہنچا گیا ہو، سرہنری ایلسٹ نے (جسکی تاریخ ہند کی آٹھ جلدیں گزشتہ پچتر سال سے ہماری ساری چھوٹی بڑی تاریخوں کا ماخذ رہی ہیں) حکومت کو لکھا کہ اگر اس کی مرتب

۱۔ امیر خسرو اور ہندوستان، ڈاکٹر تارا چند، ص ۶۰۵

۲۔ نیشنل آرکائیوز دہلی میں ۱۸۵۷ء کا لکھا ہوا ایک خط محفوظ ہے جس سے اس منصوبے کی تصدیق

ہوئی،

کی ہوئی تاریخ ہند شائع کر دی گئی تو ہندوستان میں ساری قومی تحریکیں خود بخود سرزد پڑ جائیگی، چنانچہ ہندو مسلم اختلاف کو تا حد طوفان پہنچانے کے لئے یہ کتاب شائع کر دی گئی ہے۔

جیسے مل پہلا انگریز مورخ سے جس نے ہندوستان کی تاریخ کو تین ادوار میں

تقسیم کیا ہے، ہندو دور، مسلم دور اور دور جدید، اس نے ہندو مسلم تہذیب کی کش مکش پر جس قدر زور دیا ہے اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ فرقہ واریت کی چنگاریوں کو ہوا دی جا رہی ہے اس کی بہت سی مثالیں ان انگریز مورخین کی پیش کی جاسکتی ہیں جنہوں نے قرون وسطیٰ کے ہندوستان کو بحر طوفان خیز "بنا دیا تھا اور مسلم تہذیب و ہندو تہذیب کو باہم کرانا اپنا مشغلہ بنا لیا تھا،

ایم جیوت راؤ ایم، اے (عثمانیہ) فرماتے ہیں:-

تاریخ کے اس دور کی اہمیت کو سمجھنے اور اس عہد کی نسبت رائے قائم کرنے میں موجودہ زمانے کے مورخین نے عام طور پر غلطی کی ہے اس غلط فہمی کی بنا پر لوگ اس عہد کو یا تو دورِ اتری یا دورِ استبداد خیال کرنے لگے اور تاریخ کے مطالعہ کرنے والوں کے ذہن میں یہ غلط تصور سما گیا کہ مسلم راج کا خیال گویا ہندوستان کی تباہی و بربادی تھی اور مسلمانوں کے آتے ہی قتل و غارتگری لوٹ مار و نہاجیت کا وہ دور شروع ہوا جس نے ہندو تہذیب و تمدن کی بنیادوں کو اکھیر دیا۔ ہندوؤں کے مقدس مقامات کو تہدم کر دیا اور ان کی شائستگی کا خاتمہ کر دیا، اس غلط فہمی کا اہم سبب

۱۔ مقدمہ ۱۸۵۷ء کا تاریخی روزنامہ، دہلی، ۱۹۵۷ء، ص ۳۲

یہ تھا کہ تاریخ مرتب کرنے والوں نے اس دور میں ہندو مسلمان معاشروں
مذہبوں اور شاہکیوں کے درمیان جو پوشیدہ و غیر دانستہ ملاپ و
امتزاج ہو رہا تھا اسے یا تو غیر اہم خیال کیا یا عمدتاً نظر انداز کر دیا اور
تاریخ کے اس پہلو کے تحقیق کی بہت کم کوشش کی گئی ورنہ بہت جلد اصلی
حالات روشنی میں آتے اور غلط فہمی کا رذالہ ہوجاتا۔^۱

جب انگریز ہندوستان میں آئے تو انہیں ہماری تاریخ عیسائیوں کی مذہبی پوشش
سے پاک بنی، محض ہندوؤں کی قیمتی دولت جو ہم مشرقیوں کا اہم اثاثہ ہے، ان ہندوؤں
نے نہ اس کی قدر کی اور نہ ایماندارانہ طور پر اس سے کام لینا چاہا حالانکہ مشرق کے ان
ہی علوم سے یورپ کو تاریخ نویسی کا ایک نیا انداز ملا ہے۔^۲

انگریز مورخین نے اپنے سیاسی اغراض کے لئے ہماری تاریخ کے صرف اُس رخ
کو دیکھا جس میں مسلمان مورخین کے انفرادی جذبات تھے، ان میں مسلمان سپاہی
صرف ہندوؤں ہی سے جنگ کرتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں حالانکہ ہندوستان میں مسلمانوں
کی جنگیں زیادہ تر مسلمانوں ہی سے ہوئی ہیں، کاش ان مورخین نے مسلمان سلاطین کے
عدل و انصاف کے واقعات کو پیش نظر رکھا ہوتا، امراء کی مسلم و غیر مسلم فکاردوں کی سرپرستی
دکھائی ہوتی، خاندانوں میں ہندو و مسلم عوام کے اجتماع پر نظر ڈالی ہوتی، ان مسلمان
درویشوں کی آنکھوں کی طرف دیکھا ہوتا جو ہر وقت سکس عوام کیلئے روپا کرتی تھیں، انکے

۱۔ مقالہ "ازمنہ وسطیٰ میں ہندوؤں اور مسلمانوں کی عمرانی اور مذہبی زندگی کے چند پہلو"۔

سیاست حیدرآباد جولائی، اکتوبر ۱۹۴۲ء، ص ۳۶۵-۳۶۶

۱۹۴۵

۲۔ تفصیل کیلئے دیکھئے: خطبہ صدارت، مستشرقین کی بین الاقوامی کانگریس منعقدہ دہلی ۱۹۳۷ء، معارف فردوسی

قدموں کی طرف نظر کی ہوتی جو ناداروں کی فریاد رسا کے لئے درباروں کی طرف اٹھا کرتے تھے،
انگریز مورخین نے ہمارے اتحاد قومی کو نقصان پہنچانے کے لئے ہندوؤں کو یہ باور
کرایا کہ وہ اسلامی عہد میں مسلمان حکمرانوں کے ظلم و ستم کے شکار رہے ہیں، انکی عبادت
گاہوں کو نقصان پہنچایا گیا ہے اور ان کے مذہب کی قوانین کی گئی ہے لیکن اگر غائر نظر سے
واقعات کا مطالعہ کیا جائے تو عجیب تضاد نظر آتا ہے ایک طرف انگریز مورخین کے یہ بیانات
ہیں دوسری طرف اس ایک ہزار سال کی طویل مدت میں حکمران قوم اپنی تعداد ایک چوتھائی
سے زیادہ نہ بڑھ سکی ان کے پایہ تخت کے گرد تک ہندوؤں کی آبادی کی اکثریت رہی
جو اپنی مذہبی رسوم بخوبی انجام دیتی تھی، جہاں تک معاشی خوشحالی کا سوال ہے ایک
مشہور مسلمان مورخ ضیاء الدین برہنی اس بات کی سخت شکایت کرتا ہے کہ اس کے
عہد میں ہندوؤں کو اتنی مراعات کیوں حاصل ہیں، صوفیائے کرام کے تذکروں میں ایسے
واقعات بھی ملتے ہیں کہ بازاروں میں سور کا گوشت بکاتا ہے، اور مسجدوں میں مسلمان
قتل کئے جاتے ہیں مسلمان بادشاہ بے بس نظر آتے ہیں،

ہندوؤں کی عبادت گاہوں کا مسئلہ محمد بن قاسم کے حملہ کے وقت طے ہو چکا تھا
کہ شریعت اسلامی میں ان کو کیا مقام دیا جائے اور صلح ہو جانے کے بعد انکی عبادت گاہوں
کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے، مولانا سید سلیمان ندوی فرماتے ہیں:-

۱۔ تاریخ فیروز شاہی، جلد اول، ص ۲۰۷

۲۔ فتاویٰ بہار ندوی (دو لوگراف شعبہ تاریخ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ) ص ۱۲۰ الف

۳۔ لطائف قدوسی، ص ۳۱

۴۔ اذکار ابرار ترجمہ گنہگار ابرار، ص ۶۹

”بت خانہ قدیم راویداں ساختن جائز نیست“

درویشوں کی مجالس میں تو بتخانوں کا تذکرہ احترام سے کیا جاتا تھا اور بتخانوں میں
صرف فیائے کرام کا نام عزت سے لیا جاتا تھا،

اس عہد کے متعدد شعراء نے بتخانوں کا ذکر بڑے ذوق شوق سے کیا ہے،

(۱) خسرو فرماتے ہیں

بسی بتخانہ دید از سنگ سازش زطر رسم و ذر بستہ طراوش

(۲) ہمایوں کے عہد کا شاعر ہجری مغلوں کے ابتدائی دور میں مندروں کی کثرت

کا تذکرہ ان الفاظ میں کرتا ہے،

ہر طرف بتخانہ باپردہ بتان دلربا کمر لطافت ہر تہ رنگ بتان آرزو

(۳) عہد اکبری کا شاعر نوغی جلد شانی (متوفی ۱۰۱۹ھ) مندروں اور بہمنوں

لے تاریخ داؤدی، مصنف عبد اللہ علی گندہ ۱۹۶۹ء ص ۲۹ نیز دیکھئے: طبقات اکبری ص ۳۳۶

مسلمانوں نے تو دنیا کا سب سے بڑا بتخانہ کعبہ بھی تاحوت و تاراج نہیں کیا صرف بتوں سے عمارت کو

خالی کر دیا گیا اور اسکی حرمت، عظمت اور بزرگی قائم و دائم رکھی ہے

یہیں کرامت بتخانہ مرا سے شیخ کہ چوں خراب شود فائدہ خدا گرود

دُر نظامی، مصنفہ مولانا علی محمد بن جعفر الدوا و ترجمہ یسین علی نظامی ادبی ۱۹۲۵ء ص ۱۴۱

پروفیسر محمد حبیب مرحوم نے دوران گفتگو ایک مرتبہ فرمایا کہ دُر نظامی موضوع ہے لیکن پروفیسر

خلیق احمد نظامی نے اسکو مستند قرار دیا ہے اور دیکھئے مقالہ ملفوظات کی تاریخی اہمیت ائمہ ربوبی ص ۱۱

حالات شیخ علی شاہ ابن شیخ محمد جبار کے لئے دیکھئے گزیر ابرار (ترجمہ) ص ۸۹

۱۹۲۵ء ص ۳۶ نیز دیکھئے خزائن الفتوح علی گڑھ ادیشن ص ۱۱

”غور کیجئے کہ محمد بن قاسم ثقفی کی عربی فوج نے ۹۶ھ میں جب بودھوں کے

بلاد سے پرستہ پر قدم رکھا تو پہلے بھادان ان عربوں نے ہندوؤں کی حیثیت

شرعی کو منقح کر لیا اور ان کو وہی حیثیت دی جو ان سے پہلے صحابہ نے

اہل فارس کو قرار دی تھی یعنی شبہ اہل کتاب جس کے معنی یہ ہیں کہ دو باتوں

کے سوا یعنی نکاح اور ذبیحہ کے علاوہ اور تمام امور میں انکے ساتھ اہل کتاب

کا برتاؤ کیا جائے نیز یہ کہ یہاں کے مندروں کی حیثیت ایسا ان کے تشکروں

کی ہے جس طرح صحابہ نے آتشکد سے نہیں توڑے اسی طرح مصالحت ہو جائے

تو یہ مندر بھی توڑے نہیں جائیں گے چنانچہ مندر اور ملتان میں چوتھی صدی

مک اسلامی حکومتوں کے باوجود یہ مندر اسی طرح قائم رہے، مہمد خ

بلاد میں نے حالات لکھے اور اکثر عرب سیاحوں نے ان کی کیفیت بیان کی

اسلام نے دنیا کی اقوام کو چار حصوں میں تقسیم کیا ہے،

(۱) مسلمان (۲) اہل کتاب (۳) شبہ اہل کتاب (۴) کفار

اسی تقسیم کی رو سے ہندوستانی مسلمان حکمرانوں اور فقہاء نے ہندوؤں کو شبہ

اہل کتاب قرار دیا ہے (حضرت مظہر جانجانا نے ہندوؤں کو اہل کتاب قرار دیا ہے)

اور ان پر اہل کتاب کی طرح جزیہ مقرر کیا، فیصلہ کے تحت علماء نے مندروں کو توڑنا

اسلام کے منافی قرار دیا ہے، سکندر لودی کے عہد میں بتخانوں کے متعلق ایک استفسار کے

جواب میں ملک العلماء میاں عہد اللہ اجودھنی نے بادشاہ کو لکھا تھا،

۱۹۲۵ء ص ۳۸۵، ۳۸۶

۱۹۲۳، ۱۹۲۴ء

کے متعلق لکھتا ہے،

نوعی من و در یونہ تجانہ کہ مشرق
انوار حقیقت بدل پر ہماں ریخت^۱

(۴) ادیں بیگ فطرت کا شافی کہتا ہے،

من اذ اں ہند و پسر خو ترک ایماں میکنم

کافری ز ادیبیں در حلقہ نہ مار کیست

دبستہ ام بصحبت شکر لبان ہند

طوطی صفت گہ فتنہ زمیں دشاں دوم^۲

دنیا کے مختلف حصوں میں مسلمانوں کی بہت سی حکومتیں قائم ہوئیں ان کے زیر سایہ عیسائی، یہودی، زرتشتی بدھ اور ہندو مختلف مذاہب کے لوگ امن و سکون کے ساتھ رہے کسی قوم کو اپنا مذہب چھوڑنے پر مجبور نہیں کیا گیا ہندوستان کے چھ سو سالہ (۱۲۰۶ء تا ۱۸۵۷ء) دور حکومت میں بھی اس پر عمل رہا،

۱) مولانا مناظر احسن گیلانی لکھتے ہیں،

”میں دنیا کے مورخوں کو چیلنج کرتا ہوں کہ ہزار سال سے زیادہ طویل مدت جس میں دنیا کے مختلف حصوں میں مسلمانوں کی حکومتیں قائم ہوتی رہیں لیکن کیا کوئی ثابت کر سکتا ہے کہ غیر قوم کے کسی فرد کو حکومت نے محض اسلئے قتل کر دیا ہو کہ وہ مسلمان نہیں ہے یا یہ کہ کسی کو مجبور کیا گیا ہو کہ وہ اپنے موروثی مذہب کو ترک کر دے“^۳

۱۔ معارف جون ۱۹۶۹ء

۲۔ معارف اپریل ۱۹۶۳ء ص ۳۷۳

۳۔ معارف جون ۱۹۵۰ء ص ۱۴۱، ۱۴۱، ۱۴۱، ۱۴۱

(۲) پروفیسر رشید احمد صدیقی لکھتے ہیں،

”مغلوں کی پوری تاریخ میں کوئی جلیا نوالہ باغ نہیں ملتا، انکے یہاں کوئی

مانچسٹر نہ تھا جس کی خاطر وہ ڈھاکہ کی لہلہ بنانے والوں کے ہاتھ کاٹ

ڈالتے، ان کے یہاں کعبہ تھا لیکن انہوں نے قشقہ لگانے میں تامل نہ کیا“^۱

۱۔ علی گڑھ میگزین، اکبر نمبر ۱۹۵۷ء نیز دیکھئے ”اسلامی حکمرانوں سے مسلمانوں کی ایک

بیجا شکایت“ مصنفہ مولانا مناظر احسن گیلانی، معارف اگست تا دسمبر ۱۹۴۸ء

بزم تیموریہ حصہ اول

بزم تیموریہ کا پہلا ایڈیشن تمام عظیم منسل سلاطین بابر، ہمایوں، اکبر، جہانگیر، شاہ جہاں، عالمگیر، ظفر شاہ، آخری منسل بادشاہ اور تیموری شاہزادوں اور شاہزادیوں اور ان سب کے درباروں کے متوسل امراء، فضلاء اور شعراء کے تذکرہ، اور ان کے علمی و ادبی و شعری کمالات پر مشتمل تھا جسکو ارباب ذوق نے بہت پسند کیا اور اپنی کتابوں اور مضامین میں اس دور کے مستند ترین ماخذ کی حیثیت سے اس کے حوالے دئے اور ناقدین نے صنعت کی محنت و جانفشانی کی داد دی، اب نظر ثانی کے بعد اس میں اس کثرت سے اضافے ہوئے اور اس کا حجم اتنا بڑھ گیا کہ قدر دانوں اور مستفیدین کی آسانی کیلئے اس کو دو جلدیں کر دیا گیا تاکہ بانی سلطنت تیموریہ سے لیکر ظفر شاہ تک کے عہد کے علم و ادب اور شعور سخن کا پورا مرقع نگاہوں کے سامنے آجائے، اس جلد میں جو زیر طبع ہے تین مقدمہ الذکر منسل سلاطین یعنی بابر، ہمایوں اور اکبر کے علمی ذوق اور ان کے دربار کے تمام قابل الذکر امراء شعراء اور فضلاء کے تذکرہ کے ساتھ ان کے علمی کمالات پر تفصیل کے ساتھ روشنی ڈالی گئی ہے، خصوصاً دربار اکبری کا تو پورا مرقع نگاہوں کے سامنے آگیا ہے،

اور قطعی الدلائل کیوں نہ ہو،

یہ صحیح ہے کہ حضرت عمرؓ اجتہاد کے معاملہ میں معصوم عن الخطا نہیں تھے لیکن انھوں نے کسی مصلحت اور رائے کی خاطر نص قطعی کو کبھی ترک یا مسخ نہیں کیا بلکہ ان کے زمانہ میں جوئے نئے مسائل پیدا ہوئے ان کو حل کرنے کے لئے نصوص کے مالدعا علیہ کو سمجھنے کی اہم کافی کوشش کی اور شریعت کی روح اور نص کے منشا پیش نظر رکھ کر مسئلہ کا حل نکالا، اس سلسلہ میں ان سے بعض لغزشیں بھی ہوئیں مگر جیسے ہی وہ اپنی غلطی سے آگاہ ہوئے بلا کسی پس و پیش کے انھوں نے اس سے رجوع کر لیا، یہاں ہمارا مقصد حضرت عمرؓ کے تمام اجتہادات کا استقصا نہیں ہے اس کے لئے ایک مستقل کتاب کی ضرورت ہے بذیل میں صرف چند ایسے مسائل پیش کئے جاتے ہیں جنہیں مخالفین اپنے دعوے کے ثبوت میں بار بار پیش کرتے ہیں،

مولفہ قلوب کا مسئلہ اس کا واقعہ یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بدوی قبائل کے بعض بڑے سرداروں مثلاً زبیر بن جراح، اقرع بن حابس اور عباس بن مرداس وغیرہ کو ان کی تالیف قلب کے لئے زکوٰۃ کے مال میں سے ایک خاص حصہ دیا کرتے تھے، حالانکہ یہ لوگ خود دولت مند تھے، حضور اکرم کا یہ عمل اس آیت کے مطابق تھا جس میں مولفہ قلوب کو بھی مصارف زکوٰۃ میں شمار کیا گیا ہے،

کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ

مصلحت بعض متفقہ اسلامی احکام میں تبدیلی کی ہے؟

مترجمہ محمد نعیم ندوی صدیقی ایم، اسے رفیق دارالمنصفین

حضرت عمر فاروقؓ کی شخصیت نہ صرف اسلام اور عرب بلکہ پوری نوع انسانیت کیلئے باعث فخر ہے، ان کی عبقریت کی شہادت جہاں ان کے دوستوں اور مخالفین نے دی ہے وہیں ان کے دشمنوں اور مخالفین نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے وہ صرف ایک جلیل المرتبت صحابی رسول ہمارے سیاست دان اور فاتح اعظم ہی نہ تھے بلکہ امامت و اجتہاد کے بلند منصب پر بھی فائز تھے، مسائل فقہیہ میں حضرت عمرؓ کے اجتہادات ان کی نکتہ سنجی، دقیقہ رسی اور دقت فکر کے عجیب و غریب واقعات بکثرت ہیں، اس کی بنا پر آج کے بعض نام نہاد محققین شعوری یا غیر شعوری طور پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ عمر فاروقؓ نے بہت سے مسائل میں نص قطعی سے انحراف کیا ہے یا اس پر مصلحت اور رائے کو ترجیح دی ہے، اور فقہ فاروقی پر جن لوگوں کی گہری اور وسیع نظر نہیں ہے انھوں نے اس سے یہ نتیجہ نکالا کہ حضرت عمرؓ کے علاوہ بھی ہر شخص کو نصوص قطعیہ کے مقابلہ میں مصلحت کو ترجیح دینا جائز ہے خواہ وہ نص کتنا ہی قطعی الثبوت

(۱۰)

۱۰ مترجم: علامہ شبلی الفاروقی جلد دوم میں لکھتے ہیں: فقہ کے حقیقہ مسائل حضرت عمرؓ سے بروایات صحیح منقول ہیں ان کی تعداد کئی ہزار تک پہنچتی ہے، ان میں سے تقریباً ہزار مسئلے ایسے ہیں جو فقہ کے مقدم اور اہم مسائل ہیں، اور ان تمام مسائل میں ائمہ اربعہ نے ان کی تقلید کی ہے..... مصنف ابن ابی شیبہ وغیرہ میں یہ مسائل منقول ہیں اور شاہ ولی اللہ صاحب نے ان کی مدد سے فقہ فاروقی پر ایک مستقل رسالہ لکھ کر ازالۃ الخفاء میں شامل کر دیا ہے۔ (ص ۲۱۷)

۱۱ حاشیہ: اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں۔

إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ
وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلُوفَةَ قُلُوبِهِمْ
وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي
سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً
مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (توبہ)

عہد صدیقی میں ان قبائل کے لوگوں نے حضرت ابو بکرؓ سے زکوٰۃ میں سے اپنے اس حق کا مطالبہ کیا، انھوں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں عمال زکوٰۃ کے نام حکم نامہ جاری کر دیا پھر جب یہ لوگ حضرت عمرؓ سے لے تو انھوں نے غور و فکر کے بعد فرمایا،

اللہ جل شانہ نے اسلام کو تمام دنیا میں سر بلند اور غالب کر دیا ہے اب جبکا دل چاہے اپنے سینہ کو نور ایمان سے معمور کرے اور جو چاہے ضلالت کفر میں ٹھکتا رہے، آیت ربانی فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفِرْ کی تفسیر ہے، البتہ اگر تمھارا شمار فقراء اور مساکین میں ہے یا تم میں کوئی ایسا وصف ہے جسکی بنا پر تم مال زکوٰۃ کے مستحق ہو تو یقیناً ہم تمھیں دیں گے، لیکن تالیف قلب کیلئے اب کچھ نہ دیا جائے گا،

یہ سن کر وہ لوگ حضرت ابو بکر صدیقؓ کی خدمت میں واپس آئے اور بڑی ناگواری سے کہا کہ خلیفہ آپ ہیں یا کہ عمرؓ؟ فرمایا ہوا ان شاء اللہ، اور اس کے بعد حضرت عمرؓ کے فیصلہ سے اتفاق کر کے اس کو برقرار رکھا،

مذکورہ بالا واقعہ صحاح ستہ سے اسی طرح ثابت ہے آج کے بعض اہل قلم اور

محققین اس واقعہ کی بنا پر حضرت عمرؓ پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ انھوں نے اس لئے نص قرآنی کو باطل قرار دیا کہ تغیر پذیر حالات میں اب زکوٰۃ کا یہ مصرف باقی نہیں رہا، بلاشبہ کسی شخص کو بھی حکم ربانی کے بدلنے یا اس سے روگردانی کرنے کی اجازت نہیں لیکن حضرت عمرؓ کا مذکورہ عمل اس ذیل میں نہیں آتا، اللہ جل شانہ نے اپنے ارشاد میں زکوٰۃ کا مستحق اشخاص یا افراد کو قرار نہیں دیا بلکہ صفات کو اس کا معیار بنایا ہے، مثلاً فقیر، مسکین، زکوٰۃ کے جمع و تقسیم کا کام اور تالیف قلب "المؤلفۃ قلوبہم" میں دراصل تالیف القلوب استحقاق زکوٰۃ کی شرط ہے نہ کہ نہ بہقان وغیرہ اشخاص جنھوں نے مال زکوٰۃ میں سے ملنے والے حصہ کو اپنا لازمی حق سمجھ لیا تھا، خواہ حکومت کو ان کی تالیف قلب کی ضرورت ہو یا نہ ہو، اور ان کے دل اسلام سے مطمئن ہوں یا نہ ہوں، حضرت عمرؓ نے اپنی دور اندیشی اور

دانمندی سے اس کو سمجھ لیا کہ اس وقت جب کہ قیصر و کسریٰ اسلامی پایہ تخت کے زیر نگین ہو چکے ہیں کسی فرقہ یا افراد کی تالیف قلب کی قطعی ضرورت باقی نہیں رہی البتہ جب کبھی اس کی ضرورت پیش آئے گی تو پھر زکوٰۃ کا یہ مصرف استعمال میں لایا جائے گا اسلئے یہ معاملہ تمام تر خلیفہ وقت کی صوابدید پر منحصر ہے اسی لئے جب زبیرقان اور اقرع وغیرہ نے صدیق اکبرؓ سے حضرت عمرؓ کی شکایت کی کہ وہ مال زکوٰۃ سے مولفہ قلوب کے مصرف کو ختم کر دینا چاہتے ہیں تو انھوں نے عمر فاروقؓ کی رائے کو لغت اور نص کے اصلی مقصد کے مطابق ہونے کی بنا پر پسند کیا اور انکے فیصلہ کو برقرار رکھا، اس وضاحت کے بعد کوئی منصف مزاج شخص بھی یہ نہیں کہہ سکتا کہ حضرت عمرؓ نے مصلحت کی وجہ سے نص کو باطل اور کواعدم کر دیا، بلکہ واقعہ انھوں نے نص پر پوری دیانت داری کے ساتھ عمل کیا،

اس سلسلہ کے دو اور واقعات نقل کرنا بے محل نہ ہوگا، ایک کا تعلق قحط سالی

میں حد سرقہ ساقط کرنے سے ہے اور دوسرے کا عاتب بن بلتعہ کے اونٹ چرانے والے غلاموں پر چوری کی حد نہ جاری کرنے سے ہے، صحاح میں ان دونوں واقعات کی تفصیل موجود ہے پہلے واقعہ کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے عہد میں ایک سال ایسا بھیانک قحط پڑا کہ وہ اپنی عظیم المثال خشک سالی کی وجہ سے تاریخ اسلام میں "عام الرماد" کے نام سے مشہور ہو گیا اسی زمانہ میں ایک شخص حضرت عمرؓ کے پاس فریاد لے کر آیا کہ ایک شخص نے اس کا اونٹ چرا کر ذبح کر دیا، حضرت عمرؓ نے اس سے فرمایا کہ کیا تم اپنے اس اونٹ کے بدلے دو موٹی تندرست اور عامہ اونٹیاں لینا پسند کر دو گے؟ کیونکہ ہم قحط سالی میں حد سرقہ جاری نہ کریں گے،

دوسرا واقعہ یہ ہے کہ بنی عامر بن لوی کے چار افراد نے کسی شخص کا ایک اونٹ بک کر ذبح کر دیا، جب یہ معاملہ بارگاہ فاروقی میں پیش ہوا تو حسن اتفاق سے بنی عامر کے بھائی عاتب بن بلتعہ بھی موجود تھے، حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا "عاتب فوراً اٹھو اور مذبح اونٹ کے مالک کو اس کے اونٹ کے بدلے دو اونٹ خرید کر دو عاتب نے فوراً اس کی تعمیل کی، پھر حضرت عمرؓ نے چاروں مزمان کو کوڑے لگو کر نکال دیا ان دونوں واقعات میں فی الواقع حضرت عمرؓ نے کسی حد شرعی کو باطل قرار نہیں کیا بلکہ فرمان نبوی "احسوا الحسد ودب الشبهات" سے فائدہ اٹھایا ہے، پہلی صورت میں بھیانک قحط نے اونٹ ذبح کرنے پر مجبور کیا تھا، مجرموں نے اپنے رشتہ جوں کو باقی رکھنے کیلئے ایسا کیا تھا، دوسرے موقع پر عاتب کے غلاموں نے بھوک سے نہ حال ہونے کے سبب یہ حرکت کی تھی کیونکہ یہ بات ثابت شدہ تھی کہ حضرت

عاتب بہت بخیل تھے اسی لئے حضرت عمرؓ نے عاتب کو حکم دیا کہ وہ اونٹ کے مالک کو اس کے معاوضہ میں دو اونٹیاں خرید کر دیں اور غلاموں کو کوڑے کی سزا دی تاکہ آئندہ دوسرے لوگ اس واقعہ کو حجت بنا کر لوٹ کھسوٹ کی جرأت نہ کر سکیں، اگر ان دونوں صورتوں میں حضرت عمرؓ شرعی نافذ کرتے تو درحقیقت قانون اسلامی کے مسلم اصول "احسوا الحسد ودب الشبهات" کے صریح خلاف ہوتا،

سود عراق کی مفتوحہ زمینوں کے عہد فاروقی میں اسلام کو جیسی عظیم اور وسیع فتوحات حاصل ہوئیں اس کی نظیر تاریخ میں نہیں ملتی انہی کے عہد میں عراق، فارس، شام، مصر اور لیبیا وغیرہ کی سرزمین پر اسلام کا پرچم لہرایا ان فتوحات نے خلیفہ وقت کیلئے آراضی مفتوحہ کی تقسیم کا ایک بڑا مسئلہ پیدا کر دیا، مجاہدین کا خیال تھا کہ دوسرے مال غنیمت کی طرح ان زمینوں کا چارخس بھی ان میں تقسیم ہوتا چاہئے، لیکن حضرت عمرؓ کی رائے تھی کہ ان زمینوں کو قومی مصالح کے پیش نظر محفوظ رکھا جائے اور ان کے مالکوں کے قبضہ میں چھوڑ کر ان پر خرچ مقرر کر دیا جائے اور اس کی آمدنی کو امور عامہ مثلاً سرحدوں کی حفاظت، سڑکوں اور پلوں کی تعمیر اور فوجیوں کی تنخواہ میں صرف کیا جائے،

مخالف جماعت صحابہ جس میں عبدالرحمن بن عوف، زبیر بن العوام اور بلال بن رباح پیش پیش تھے کی دلیل یہ تھی کہ مفتوحہ زمینیں بھی منقولہ جائداد کی طرح غنیمت ہی کا مال ہے اور اس کی نظیر میں خیبر کی زمین کو پیش کرتے تھے جس کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجاہدین میں تقسیم کر دیا تھا، حضرت عمرؓ کی دلیل یہ تھی کہ مفتوحہ آراضی بنو نظیر اور بنو قریظہ کی

”خرج“ اس رض نے کی قبیل سے ہیں اور اس کی تائید میں سورہ حشر کی ان آیات سے استدلال کیا تھا،

ما افاء الله على رسوله من اهل
القرى فلله وللرسول ولذی
القربى والیتامی والمساکین و
ابن السبیل کی لایکون دولة
بین الاغنیاء منکم،

اللہ بستیوں والوں سے اپنے رسول کو جو کچھ ہاتھ
لگا دے وہ اللہ کے لئے ہے اور رسول
کیلئے، اور قربت داروں، یتیموں، مسکینوں
اور مسافروں کے لئے تاکہ مال، تمھارا
مالدار لوگوں ہی کے درمیان نہ گردش
کرنا رہے،

اس کے بعد کی آیات ہیں،

للفقراء المهاجرین الذین اخرجوا
من ديارهم واموالهم يتبعون فضلا
من الله ورضوانا دينرون الله
ورسوله اولئك هم الصادقون

یہ مال ان مفلس مہاجرین کیلئے ہے جن کو
ان کے گھروں اور دوسرے اموال سے
زبردستی بے دخل کر کے نکال دیا گیا ہے
یہ لوگ اللہ کی رضا مندی اور اس کے فضل
کے طلبکار بن کر اللہ اور اس کے رسول کی
مدد کرنے آئے ہیں یہی لوگ صحیح معنی میں

سید القریب

سید القریب: دو اصل غنیمت اور نے کو لوگوں نے ایک ہی سمجھا اسلئے مغالطہ میں پڑ گئے، ائمہ مجتہدین میں امام شافعی
بھی انہی لوگوں کے ہمارے ہیں انکے نزدیک مفتوحہ زمینیں بھی مجاہدین میں تقسیم کر دینی چاہیں، امام شافعی اور انکے ہم
خیالوں نے بھی ارض خیر سے استدلال کیا ہے، لیکن انھوں نے یہ بات غائب طبعانہ نہیں رکھی کہ خبر کے بعد اور مقامات بھی
توقع ہوتے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت سے قبل تمام عرب پر قبضہ ہو چکا تھا لیکن حضور نے اس کا کوئی حصہ تقسیم

اس کے بعد فرمایا۔

والذین تبوء الدار والایمان
من قبایم یحبون من هاجر الیهم
ولا یجدون فی صدورهم حاجه
مما اوتوا ویؤثرون علی انفسهم
ولو کان بهم خصاصة ومن یوق
شح نفسه فاولئک هم المفلحون

اور (یہ مال ان لوگوں کیلئے ہے) جنھوں نے
ایمان لا کر ان مہاجرین سے پہلے اس گھر
(دارالہجرت) کو آباد کر رکھا ہے جو لوگ
ہجرت کر کے انکے یہاں آئے ہیں، انھیں
یہ محبوب رکھتے ہیں اور انھیں جو کچھ دیا جائے
اسکے لئے اپنے دل میں کوئی غرض محسوس
نہیں کرتے، یہ لوگ اگر خود فاقہ مرت ہوں
تو بھی ان مہاجرین کو اپنے اوپر مقدم رکھتے
اور جو لوگ اپنی طبیعت کے لالچ سے محفوظ
رکھے گئے وہی درحقیقت فلاح یافتہ ہونگے،

پھر ارشاد ہے،

والذین جاؤا من بعدهم
یقولون ربنا اغفر لنا و
لاخواننا الذین سبقونا بالایمان
ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین
آمنوا ربنا انک رؤوف رحیم،

اور (یہ مال ان لوگوں کیلئے ہے) جو ان کے
بعد یہ کہتے ہوئے آئے کہ اے پروردگار
ہماری مغفرت فرما اور ہمارے بھائیوں کی
بھی جو ہم سے پہلے ایمان لائے ہیں ہمارے
دلوں میں ایمان لانے والوں کیلئے کوئی
بیر نہ رکھ اے پروردگار تو بڑا شفیق و
رحیم ہے،

ان آیات کو پیش کر کے حضرت عمر فاروقؓ نے دوسری جماعت کے لوگوں سے فرمایا کہ،

فكانت هذه عامّة لمن جاع
من بعدهم فقد ما هذه الفئ
بين هؤلاء جميعاً فكيف تقسمه
لهؤلاء من من يخلع بعداً
یہ سب آئندہ آنے والوں کیلئے ہے
اس بنا پر یہ ممالک لوگوں کا حق تھیں
پھر میں اسکو موجودہ لوگوں میں کیسے تقسیم
کردوں اور ان لوگوں کو محروم کر دوں
جو آئندہ آئیں گے،

”انھوں نے یہ بھی فرمایا،

اللہ تعالیٰ نے تمھارے بعد آنے والے لوگوں کو بھی اس فے میں شریک قرار
دے دیا ہے اب اگر میں اسے تقسیم کر دیتا ہوں تو تمھارے بعد آنے والوں کیلئے
کچھ بھی باقی نہ بچے گا، اور اگر میں زندہ رہا تو تمھارے کے ایک چہرہ دے کو بھی اس
فے میں سے اس کا حصہ پہنچے جایا کرے گا جب کہ اس کا خون اس کے چہرہ
سے ہی میں ہوگا،

مخالفین نے جن کے سرخیل حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ تھے، فاروق اعظم سے کہا کہ
جو علاقے اللہ جل شانہ نے ہماری تلواروں کے تل پر نہیں عطا کئے ہیں ان کو کیا آپ ان لوگوں
کیلئے روک رکھیں گے جو نہ اس وقت موجود تھے اور نہ جنگ میں شریک ہوئے، آپ ان کو آئندہ
نسل و نسل کے لئے روک رکھنا چاہتے ہیں جو موجود بھی نہیں، حضرت عمرؓ نے یہ سن کر فرمایا
کہ یہ میری رائے ہے ”لوگوں نے کہا پھر آپ باقاعدہ مشورہ کیجئے پھرنا پھر حضرت فاروق
اعظمؓ نے مہاجرین و انصار کے اکابر و اشراف کو جمع کر کے فرمایا

میں نے آپ حضرات کو صرف اس لئے تکلیف دی ہے کہ میرے کاندھوں پر آپ کے

معاملات کی جو ذمہ داری ہے اس میں آپ میرا ہاتھ بٹائیں، کیونکہ میں بھی تمھاری طرح ایک انسان
ہوں، آج آپ حضرات کو حق متعین کرنا ہوگا، بعض لوگوں نے مجھ سے اختلاف کیا ہے اور
بعض نے اتفاق میں نہیں چاہا، تاکہ آپ حضرات بہر حال وہی رائے قبول کریں جو میں نے
اختیار کی ہے آپ کے پاس اللہ کی کتاب ہے جو حق بات کہتی ہے یہی خدا کی قسم اگر میں نے کوئی
بات ایسی کہی جس پر میں عمل کا ارادہ رکھتا ہوں تو اس سے میرا ارادہ سوائے اتباع حق کے
کچھ اور نہیں،

یہ سن کر ان لوگوں نے کہا ”امیر المؤمنین! آپ فرمائیے ہم سنیں گے اور غور کریں گے“

آپ نے فرمایا:—

آپ نے ان لوگوں کی باتیں سن لی ہیں جن کا خیال ہے کہ میں ان کی حق تلفی
کر رہا ہوں میں ظلم کے ارتکاب سے خدا کی پناہ مانگتا ہوں، اگر میں نے کوئی ایسی
چیز جو ان لوگوں کا حق تھی ان کو نہ دی ہو اور دوسروں کو دے دی ہو تو میں
بڑا ہی بد بخت ہوں، لیکن میرا خیال ہے کہ کسریٰ کی زمین کے بعد اب کوئی چیز نہیں
رہ گئی ہے جو فتح ہو، اللہ نے ان کے اموال و زمینیں اور کاشتکار ہیں بطور
غنیمت عطا کر دئے ہیں، ان لوگوں کو غنیمت میں جو مال ملا تھا اسے تو میں نے
اس کے مستحقین میں تقسیم کر دیا ہے، اور ایک شخص نکال کر اسے اس کے متعینہ
مصارف میں تقسیم کر دیا ہے بلکہ اب بھی اس کی تقسیم میں مصروف ہوں،
میں نے یہ رائے قائم کی ہے کہ زمینوں کو معہ کاشتکاروں کے سرکاری ملکیت
قرار دے دوں اور اس کے کاشتکاروں پر خراج عائد کر دوں اور خود
ان پر فی کس جزیہ عائد کر دوں جسے وہ ادا کرتے رہیں اس طرح یہ جزیہ اور

خراج مسلمانوں کے لئے منتقل فی کام کریگا جس کی آمدنی میں فوجی کم سن افراد اور آئندہ نسلیں حصہ دار ہوں گی اور دیکھئے ان سرحدوں کی حفاظت کیلئے کچھ آدمی تعینات کرنے ہوں گے جو مستقلاً وہاں رہیں، یہ بڑے بڑے شہر جیسے شام، الجزیرہ، کوفہ، بصرہ اور مصر، ان میں فوجی چھاؤنیاں قائم رکھنا اور ان کو وظایف دیتے رہنا ناگزیر ہے، اب اگر یہ زمینیں اور ان پر محنت کرنے والے کاشتکار تقسیم کر دئے جائیں گے تو ان لوگوں کو کہاں سے دیا جائیگا، یہ مدلل اور دلنشین تقریر سن کر حضرت عثمان، علی، طلحہ، ابن عمر اور دوسرے کبار انصار نے حضرت عمر فاروقؓ کی رائے سے اتفاق کیا اور بیک زبان کہا،

”آپ ہی کی رائے صحیح ہے، آپ نے جو فرمایا وہ خوب ہے اور جو رائے قائم کی

ہے وہ بہت نوزوں ہے۔“

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس معاملہ میں حضرت عمرؓ نے نصوص شرعیہ کی گہرائی تک پہنچ کر جو رائے مصلحت سے زیادہ قریب سمجھی اسی کو اختیار کیا، اور صحابہ کرام کی ایک بڑی جماعت نے ان کی پوری تائید کی، اس لئے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ عمر فاروقؓ نے کسی نص قطعی کو ترک کیا بلکہ ایک مجتہد کی طرح ظاہر نص اور اسکی روح کی رعایت کرتے ہوئے اپنے خیال کو مرجع قرار دیا ہے،

تبع حج اور متعہ کی تحریم | بلاشبہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض غزوات کے موقع پر عورتوں سے متعہ کرنے کی اجازت دی تھی لیکن پھر بعد میں بتدریج اس کو حرام قرار دے دیا، حضرت عمرؓ نے اپنے عہد خلافت میں اس پر سختی کے ساتھ عمل کیا اور صحابہ کے بھرے مجمع میں اس بات کا اعلان کیا کہ تحریم متعہ خود ان کا کوئی ذاتی اجتہاد

نہیں ہے بلکہ یہ صاحب شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی کے فرمان کا عملی نفاذ ہے، ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضرت فاروق اعظم جب خلیفہ ہوئے تو ایک تقریر میں فرمایا،

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلاشبہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تین بار متعہ کی اجازت رحمت فرمائی پھر سے حرام قرار دے دیا،“

ابھی سے یہ بھی منقول ہے کہ ایک بار حضرت عمرؓ نے بنبر پہ چڑھ کر خدا کی حمد و ثنایاں کی اور پھر فرمایا،

ما بال رجال الذین یسکون ہنہ
متعہ بعد نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عنہا،

آخندہ لوگ کیوں نہیں باز آتے جو رسول اکرم کی ممانعت کے باوجود متعہ کرتے اور غیر مناسب کام کرتے ہیں،

اس سے معلوم ہوا کہ اگر حضرت عمرؓ نے اپنے زمانے میں تحریم متعہ پر شدت کے ساتھ عمل کر دیا تو یہ انکا کوئی شخصی اجتہاد یا عمل نہ تھا بلکہ نص کے عین مطابق اور رسول اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فرمان کا عملی نفاذ تھا،

تبع حج یہ ہے کہ انسان ایام حج میں پہلے عمرہ کا احرام باندھے اور اس کے ارکان کی ادائیگی کے بعد احرام کھول دے، پھر یوم عرفہ کو حج کا احرام باندھے لے، ان دونوں احراموں کے درمیانی وقفہ میں اس کے لئے ہر کام جائز اور حلال رہتا ہے، حضرت عمرؓ کو اندیشہ ہوا کہ بعض لوگ اس سہولت سے فائدہ اٹھا کر اپنی بیویوں سے اختلاط کرنے میں مضا نہ تصور کریں گے، اس لئے انھوں نے اس پر پابندی عائد کرنی چاہی لیکن جب ان سے کہا گیا کہ رسول اکرم نے اسے جائز قرار دیا ہے تو حضرت عمرؓ مطمئن ہو گئے اور

اپنے خیال سے رجوع کر لیا،

یہ اس بات کی بین دلیل ہے کہ جب عمر فاروق کے نزدیک نص کی صحت ثابت ہو جاتی تو وہ اپنی رائے سے رجوع کر لیتے یا اپنے فیصلہ سے باز آ جاتے تھے، حالانکہ غلیظ وقت کو شرعاً بڑی آزادی حاصل ہے کہ اگر وہ مباحات میں بھی امت کا حد سے تجاوز اور شر کو خیر کے پہلو پر غالب دیکھے تو قومی مصالح کے پیش نظر مباحات پر بھی پابندی عائد کر سکتا ہے کیونکہ اسلامی قانون کا یہ مسلہ اصول ہے کہ "سواء المفسد مقدّم علی جلب المصلح" طلاق ثلاثہ کا مسئلہ | اس مسئلہ میں بنیاد اختلاف حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی وہ روایت ہے جسے امام احمد، مسلم اور ابوداؤد نے نقل کیا ہے،

کان الطلاق علی عهد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم و ابی بکر و
سنتين من خلافة عمر طلاق
تقی

الثلاث و واحدة

پھر جب اس معاملہ میں لوگوں نے حد سے تجاوز اختیار کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا،
قد استجملوا فی امر قد کانت
لهم فیه اناة فلو امضیہ علیہم
فامضاه علیہم
جس معاملہ میں (یعنی طلاق) لوگوں کو
صبر کا کام لینا چاہئے تھا، اس میں مصلحت
کرنے لگے ہیں، اکاش ہم اسکو نافذ کر سکتے
چنانچہ انھوں نے اسے نافذ ہی کر دیا۔

یہاں ایک اشکال یہ پیش آتا ہے کہ کتب حدیث میں بعض ایسی روایتیں بھی ملتی ہیں
جہ مذکور بالا حدیث (مروئی عن عبداللہ بن عباس) کے خلاف ہیں، ان سے یہ ثابت ہوتا

ہوتا ہے کہ ایک لفظ سے تین طلاقیں دینے سے تینوں طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں، حضرت عبداللہ
ابن عباسؓ اور صحابہ کرام کی ایک بڑی جماعت اسی مسلک پر عامل تھی، کتاب اللہ کی جن
آیات میں مطلق طلاق کا ذکر آیا ہے، وہ ایک لفظ اور اس کی تکرار کے درمیان کوئی تفریق
نہیں کرتیں، بلکہ ابن عباسؓ کی مذکورہ روایت میں یہ احتمال بھی ہے کہ اس میں طلاق ثلاثہ
بتکرار الفاظ اور بیک مجلس مراد ہے، رسول اکرمؐ، صدیق اکبرؓ اور عمر فاروقؓ کے ابتدائی
عہد میں اسی پر عمل تھا کہ تین طلاقیں ایک نشست میں دینے سے صرف ایک طلاق واقع ہوتی
تھی، ان کا خیال یہ تھا کہ پہلی بار پہلے لفظ ہی سے طلاق واقع ہو جاتی ہے اب دوسری دو
طلاقیں محض تاکید کا حکم رکھتی ہیں،

لیکن بعد میں جب لوگ اس میں بے احتیاطی کرنے لگے تو حضرت عمرؓ نے حکم دے دیا
کہ اس صورت میں تین طلاقیں واقع ہونگی، اسے نص سے روگردانی نہیں کہہ سکتے بلکہ
حضرت عمرؓ نے مصلحت و حسن تدبیر کے تقاضے سے ایک احتمال کو دوسرے احتمال پر ترجیح
دی تھی،

القاروق

یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مفصل سوانح عمری، اور ان کے مجاہدات اور کارناموں
کی تفصیل،

(مؤلفہ علامہ شبلی نعمانی (رحمۃ اللہ علیہ) مطبوعہ معارف پریس، طبع دوم،

صفحات: ۵۱۲-۵۱۳

قیمت: ۵۰/-

"مینبر"

قطب الاقطاب دیوان محمد رشید جو پوری عثمانی

از

مولانا حبیب الرحمن اعظمی مدرس مرکز علوم مدرّۃ قرآن

شہر جو پور

(۲)

شعر سخن | دیوان محمد رشید کو شعر و سخن میں بھی یہ طولی حاصل تھا جس پر انکا دیوان شاید ہے،

ان کے کلام کا نمونہ ملاحظہ ہو،

گرد شوگر دکھ تا گرد نہ گردی در راہ کے بدانی کہ در این راہ سوارے شد

اپنے والد ماجد کے جائے مدفن کے متعلق کتنا عمدہ شعر کہا ہے،

چوں یار بہ بنگالہ کند مسکن و مادی شمس بہ برخشاں نہ رود لعل بہ بنگالہ

غزل کا نمونہ

ہر نگاہ اد دعائے دیگر است بچش زلفش بلائے دیگر است

من بیکدم میر عالم می کنم روح رادستے و پادگیر است

بد بدن صد زخم خنجر گردنی کے لمیرم جاں بجادگیر است

از دل خمی دے تمکین مجھ سے ہر دش چوں ہو پادگیر است

تصنیف و تالیف | دیوان صاحب مدرس و تدریس کے علاوہ تالیف و تصنیف میں

اپنے معاصرین میں ایک خاص امتیاز رکھتے تھے،

۱۔ دیوان خمس قلم

سرعت تالیف میں آپ کے معصروں میں آپ کا کوئی ثانی نہیں، آپ نے بعض ایسی اہم کتابیں لکھیں جو گیارہویں صدی کی علمی یادگار بن گئیں۔ ان کے ہر تذکرہ نگار نے انکے دوسرے کلمات کے ساتھ تصنیفی خدمات کا بھی ذکر کیا ہے اور اکثر کتابوں کا تعارف کرایا ہے مگر افسوس کہ ان کتابوں میں دو کے سوا اب تک کوئی کتاب بھی طبع نہ ہو سکی اور

نہ آئندہ اس کی امید ہے،

تلاش جستجو سے دیوان صاحب کی مندرجہ ذیل تصانیف کا پتہ چلتا ہے،

(۱) رشید بیہوشی :- اسکے متعلق صاحب نزہۃ الخواطر رقمطراز ہیں،

ومن مصنفات الرشید یہ فی فن المناظرۃ آپ کی تصانیف میں رشید بہشت مشہور

وہی اشہر مصنفاتہ تلقا بالعلماء بالقبول ہے علما نے اسکی خاص توجہ کی ہے اور

تقیقا و تدریسا اس پر حواشی و شرح لکھے ہیں اور درس

میں داخل کر لیا ہے،

رشید یہ دیوان صاحب کی حیات ہی میں بہت مشہور ہو گئی تھی اور اسی زمانہ میں علامہ محمود

کے ایک شاگرد ملا عبد الباقی جو پوری نے اس پر کچھ اعتراضات کئے تھے اسکے جواب میں

دیوان صاحب کے ایک شاگرد نے رد الباقیہ نامی ایک کتاب لکھی تھی جس میں ملا عبد الباقی

کے اعتراضات کے جواب کیا تھا رشید یہ کے مغلفات کو بھی خوبی سے حل کیا ہے یہ رشید یہ کی بہترین

شرح ہے اس کا ایک قلمی نسخہ خانقاہ رشید یہ جو پور کے کتب خانہ میں موجود ہے،

حافظ الان اللہ بنارس الہنوی ۱۳۳۳ھ نے بھی رشید یہ کی ایک مختصر شرح لکھی ہے اسکے

علاوہ اور علما نے بھی شرح و حواشی سے اس کی اہمیت و افادیت کو دوبالا کر دیا ہے، اس

۱۔ نزہۃ الخواطر ج ۵

کتاب کو دیوان صاحب نے ایک ہفتہ کی قبل مدت میں تصنیف کیا تھا جس کا واقعہ اوپر گزر چکا ہے،

۲۔ تذکرۃ النخوة :- یہ مبادیاتِ نحو میں مختصر سا رسالہ ہے اسے دیوان صاحب نے اپنے بھیلے صاحب زادے شیخ ارشد کے لئے لکھا تھا۔ یہ رسالہ آجکل فلاصہ کے نام سے نومیہ کے آخر میں شائع ہوا ہے تقریباً دو صفحہ میں دیوان صاحب نے نحو کے جملہ عوامل کو بڑے دلکش و انداز میں بیان کر دیا ہے،

۳۔ ترجمہ معین :- یہ تذکرۃ النخوة کی چار درقی شرح ہے جو اپنے صاحب زادے معین الدین کے لئے لکھی تھی یہ شرح عصر و عشا کے درمیان فی قلیل وقفہ میں تحریر کی تھی۔

۴۔ ہدایۃ النخوة :- یہ بھی فنِ نحو میں ہے جیسا کہ نام تھا سے ظاہر ہے کہ یہ رسالہ خانقاہ رشیدیہ میں نہیں ہے،

۵۔ شرح ہدایۃ الحکمتہ (عربی)

۶۔ شرح اسرار المخلوقات (عربی) صاحبِ تخلی نور اس کتاب کے متعلق لکھتے ہیں: شرحی بھر بنی بخت مستحسن و خوب، عربی میں نہایت عمدہ اور بہتر شرح ہے،

۷۔ زاد الالکین :- فنِ تصوف میں مختصر سا مگر جامع رسالہ ہے جس میں تصوف کے مسائل کو سلیس فارسی زبان میں قریب الفہم بنا کر پیش کیا گیا ہے،

۸۔ مقصود الطالبین :- اوراد و اذکار میں مختصر سا رسالہ ہے،

۹۔ حاشیہ شرح مختصر عفتی (عربی) ۱۰۔ حاشیہ کافیہ ابن حاجب، ۱۱۔ دیوان شمس

۱۲۔ مکتوبات

ان کتابوں میں صرف رشیدیہ تذکرۃ النخوة مکتوبات طبع ہو سکی ہیں بقیہ کتب میں چند تو خانقاہ میں اب تک موجود ہیں اور اکثر معدوم ہو چکی ہیں، صرف کتابوں میں انکا ذکر کیا جاتا ہے۔ آپ کو شعبان کی آخری تاریخوں سے بخار آنا شروع ہوا علاج معالجہ کے باوجود وفات | حالت دن بدن گہرے گئی، نقاہت و ضعف میں اضافہ ہوتا رہا، لیکن معمولات میں فرق نہیں آنے پایا، نماز باجماعت معمول کے مطابق ادا کرتے رہے، مگر رمضان کی آٹھویں تاریخ یومِ پختہ کو کمزوری بے حد بڑھ گئی اور تنہا کر کے پلنگ ہی پر نماز پڑھتی رات کو حالتِ زیادہ خراب ہو گئی لیکن نصف شب کے بعد کچھ افاقہ ہوا تو آپ نے تیمم کیا اور تہجد میں مشغول ہو گئے اس سے فراغت کے بعد معمول کے مطابق ذکرِ بالچہر میں مشغول ہو گئے، آواز اتنی بلند تھی کہ باہر والوں کو سنائی دیتی تھی ذکر پورا کرنے کے بعد فجر کیلئے تحریمہ باندھنا چاہا تو لوگوں نے بتایا کہ ابھی وقت نہیں ہوا ہے فرمایا کہ میاں ہو گیا ہے اور لیٹ گئے صبح صادق کے قریب اٹھے تیمم کیا لیکن اس بار شدتِ ضعف سے تیمم کرنے میں بھی دشواری پیش آئی مگر کسی طرح تیمم کر کے فوراً لیٹ گئے، لوگ نماز پڑھنے مسجد چلے گئے اور آپ بھی تحریمہ باندھ کر نماز میں مصروف ہو گئے دوسری رکعت کے سجدہ میں تھے کہ نویں رمضان سنہ ۱۰۸۳ ھ یومِ جمعہ کو روحِ مبارک نفسِ عفتی سے پرواز کر گئی،

مرگ مجنوں پہ عسلِ گم سے میر کیا دیوانے نے موت پائی ہے

آپ کے تلمیذ خاص و خلیفہ اجل شیخ محمد ماہ دیو گامی اعظم گڑھی نے نماز جنازہ پڑھائی اور رشید آباد میں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے اس گنجینہ علم و فن اور مخزنِ رشد و ہدایت کو سپردِ خاک کر دیا،

اخلاق و سیرت | مزاج میں حد درجہ قناعت و استغناء تھا، امراء و سلاطین کے دربار میں جانا قطعاً
پہنہ نہ کرتے تھے چنانچہ نواب سعد اللہ خاں جب شاہجہاں کی وزارت سے مستعفی ہوئے
تو شاہجہاں نے ان سے کہا کہ اپنا قائم مقام تجریز کر لو انھوں نے دیوان صاحب کا نام نامی
پیش کیا شاہجہاں نے ایک شخص حاجی محمد سعید نانی کے ذریعہ دو ہزار روپے زاد راہ کے لئے اور
ایک عریضہ دیوان صاحب کی خدمت میں ارسال کیا اور اشتیاق ملاقات ظاہر کیا دوسرا
خط حاکم جو پور مرزا اکرم خاں کے نام روانہ کیا کہ جس طرح ہو سکے دیوان صاحب کو آمادہ
کر کے میرے پاس دہلی بھیج دو لیکن زبردستی نہ کرنا دیوان صاحب نے شاہجہاں کی پیش کش
کو قبول نہیں کیا بعد میں دو ہزار روپے بطور نذرانہ پیش کئے مگر اسے بھی قبول نہیں فرمایا
سنت نبوی کو حتی الوسع ترک نہ فرماتے، جملہ امراض میں شہد اور کوبوخی استعمال فرماتے
اور شفا یاب ہوتے ایک مرتبہ بخار آیا ملا محمود جو پوری المتوفی ۱۲۶۲ھ نے علاج کیا مگر صحت
نہ ہوئی تو آپ نے کوبوخی اور شہد منگا کر استعمال کیا اور بخار زائل ہو گیا، ملا محمود نے تعجب
کے لہجے میں فرمایا کہ دوائے گرم درتپ صفراوی چلو نہ مفید شد دیوان صاحب نے ارشاد
فرمایا کہ شمارا بر قول حکماء اعتماد است و مرا بر قول خدا و رسول
وضو، نماز اور مصلیٰ کی پاکی میں حد درجہ اہتمام تھا جب تک دریا کا پانی ملے کنوئیں
کے پانی سے وضو اور غسل نہیں کرتے تھے،
اکثر فرمایا کرتے تھے کہ،

لے گنج ارشدی ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵،

پالکی کے مقابلہ میں گھوڑے کی سواری پسند تھی اکثر پیدل چلتے تھے اور بہت تیز چلنا چاہتے تھے۔ نازخ کے بعد جو پور سے چلتے اور منڈوا ڈیہہ میں جو جو پور سے ۲۴ میل کے فاصلہ پر ہے غم کی نماز جماعت سے ادا کرتے تھے۔

وفات کے وقت وصیت فرمائی کہ کفن میں عامہ نہ دیا جائے اور نہ ایصالی ثواب کے لئے گوشت وغیرہ دعوت کی صورت میں پکایا جائے اور نہ تین دن سے زیادہ میرا سوگ منایا جائے، نہ قبر کو پختہ بنایا جائے۔

اولاد | سید انیاض نے دیوان صاحب کو جملہ نعمتوں کے ساتھ اولاد کی نعمت سے بھی نوازا تھا۔ آپ کے نو بچے پیدا ہوئے جن میں تین لڑکیاں اور دو لڑکے ایام رضاعت ہی میں فرط آخر بن گئے۔

چار لڑکے زندہ رہے اور اپنے باپ کے صحیح جانشین ہوئے سب سے بڑے شیخ محمد حمید تھے اور سب سے چھوٹے شیخ غلام قطب الدین درمیان میں شیخ محمد ارشد شیخ غلام معین اللہ تھے ان چاروں کے مختصر حالات درج کئے جاتے ہیں۔

(۱) شیخ محمد حمید یہ ۱۲۳۷ھ میں پیدا ہوئے دیوان صاحب نے تاریخی نام ابو عضد محمد حمید تجویز فرمایا، اداکل عمر میں شاہی فوج میں داخل ہوئے اور فن سپہ گری کے جو سر دکھائے لیکن آخر میں ملازمت ترک کر کے درس و تدریس و افادہ خلق میں مشغول ہو گئے چند کتب کے علاوہ جلد کتابیں دیوان صاحب ہی سے پرہی یقین اور اجازت و خلافت بھی دیوان صاحب سے حاصل تھیں، ان کی دکاوت و خطانت اور مہارت علم پر غور دیوان صاحب کو پورا اعتماد تھا، ایک دفعہ ایک تقریب کے سلسلہ میں دیوان صاحب شیخ پورہ خلیع الہ آباد تشریف لے گئے ہاتھ

میں شیخ محمد حمید بھی تھے قاضی الہ آباد شیخ محمد آصف دیوان صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنی ایک تصنیف (حاشیہ تفسیر بیضاوی) ملاحظہ کیلئے پیش کی دیوان صاحب نے شیخ حمید کو دیدیا قاضی کو یہ بات گراں گذری کہ خود نہیں دیکھا اور صاحبزادے کو دے دیا وہ کیا دیکھیں گے، اور شیخ محمد حمید کا امتحان لینے کی غرض سے کہا کہ چند مقامات پر کچھ اشکال ہیں اگر آپ رفع فرمادیں تو نوبت ہوگی اور چند سخت اشکالات پیش کر دے شیخ محمد حمید نے سنتے ہی مدلل تفسیری بحثیں جواب دیا قاضی صاحب اس حاضر دماغی اور تجربہ علمی پر حیرت زدہ ہوئے۔

سرعت تحریر میں اپنے معاصرین میں ممتاز تھے ایک دفعہ ایک طالب علم نے درخواست کی کہ مجھے حتمی عنایت فرمادیں تو نوازش ہوگی آپ نے اسی رات کو پوری حتمی لکھ کر اس لکھنؤ کے حوالہ کر دی۔

دیوان صاحب کے مرض الموت میں امامت آپ ہی کے سپرد تھی، دیوان صاحب کی وفات کے بعد شہر کے علماء و مشایخ نے دستار جانشینی آپ کے سر پر باندھ کر آپ کو دیوان صاحب کی جگہ پر بیٹھا ناچا ہا جسکے آپ مستحق بھی تھے لیکن آپ نے اسے قبول نہیں کیا اور مجلس کے اختتام پر فرمایا،

سوز ان خواستند کہ در میان برادران منازعت پیدا نہ نمایند الحمد للہ کہ فرستاد، اپنے جد امجد شیخ محمد مصطفیٰ کے مزار کی زیارت کے لئے پورنہ تشریف لے گئے واپسی پر راستے میں تجالت مسافرت ۲۴ رمضان ۱۲۸۶ھ کو بھر ۲۹ سال رحلت کی بخش جو پور لا کر رشید آباد میں دیوان صاحب کے جوار میں دفن کی گئی۔

(۲) شیخ محمد ارشد :- ان کی ولادت ۱۲۸۶ھ میں ہوئی دیوان صاحب نے وہی الکشف

باطن و تزکیہ نفس سے کبھی غافل نہیں ہوئے، تقویٰ، طہارت، عدل و انصاف کا دامن ہاتھ سے نہیں چھوڑا، آپ فرماتے تھے کہ

مراد سپاہ گری انہیں شرمندگی نمی آید اما وقتی کہ کمالات قطب الاقطاب
وام پر دستگیر مذکور می شود شرمساری گردد کہ ازاں بزرگان نسبت دارم و هیچ
وصف حضرات ایشان در خود نمی بینم

شاہ عالم کے ہمراہ حیدر آباد کی ہم پر گئے ہوئے تھے اثنائے راہ میں ۲۸ رزی قعدہ ۱۱۲۷ھ
کو وفات پائی تاوت جو پور لایا گیا اور اپنے آبائی قبرستان رشید آباد میں شیخ ارشد کے پائیں دفن
ہوئے وفات کے وقت آپ کی عمر ۵۳ سال ۱ ماہ ۲ دن تھی آپ کے چھوٹے بھائی غلام قطب الدین نے
یہ تاریخ وفات لکھی،

حریف نفس را دولت قرین بس
فانی شد چون گشتی رسالت
بہید زہد را قصر بریں بس
معین الدین ترا ایزد معین بس

۴۔ شیخ غلام قطب الدین :- اربعہ الثانی ۱۰۶۷ھ کو جمعہ کے دن پیدا ہوئے،
اپنی تاریخ پیدائش آپ نے خود بیاں کی ہے،

روز آدینہ یازدہم ربیع الثانی
۱۰۶۷ھ

۵۔ میں دیوان صاحب سے بیعت اور مشرف بخلاف ہوئے، ایک دن شیخ ارشد
اہل تصوف کا لباس زیب تن کئے ہوئے مجلس میں بیٹھے تھے ملا محمد نصیب خلیفہ شیخ محمد ارشد
نے عرض کیا کہ آپ درویش ہیں یا سپاہی، برجہ جواب دیا کہ،

۱۰۶۷ھ گنج ارشدی ۲۱، ۱۰۶۷ھ گنج ارشدی ۲۱، سات الاخیار ۱۰۶۷ھ گنج ارشدی ۲۲

نہ سپاہی نہ درویش من طالب علم ام
یہ سپاہی ہوں نہ ولی بلکہ ایک عالم ہوں
شیخ ارشد یہ جواب سکر بہت مسرور ہوئے اور فرمایا کہ سچ کہا، ۱۰۶۷ھ
صبح دو گنہ تلاوت کے بعد ذکر و اذکار میں مشغول ہو جاتے اس سے فراغت کے بعد
مطالعہ کتب میں لگ جاتے فارسی اور ہندی کے اشعار بہت عمدہ کہتے تھے تاریخ نویسی میں
کمال حاصل تھا، جرأت و شجاعت میں یکتا سے روزگار تھے،
گنج رشیدی طفولیات قطب الاقطاب (دیوان صاحب) اکثر مطالعہ میں رکھتے تھے اور
کہتے تھے کہ

از مطالعہ این خود را در مجلس قطب
الاقطاب می پائیم
اس کے مطالعہ سے اپنے آپ کو
دیوان صاحب کی مجلس میں پاتا ہوں،

۱۰۶۷ھ اسی برس کی عمر میں جمادی الاولیٰ ۱۰۶۷ھ کو چہار شنبہ کے دن رعلت فرمائی، شیخ غلام محمد
رشید جانشین شیخ ارشد نے نماز جنازہ پڑھائی، ۱۰۶۷ھ

دیوان صاحب کے خلفاء و مجازین :- آپ کے خلفاء کی تعداد تقریباً چالیس ہے ان میں
مشاہیر کے نام یہ ہیں،

(۱) شیخ محمد ارشد :- انکا مفصل ترجمہ گذر چکا ہے،

(۲) شیخ میر سید قیام الدین :- یہ تحصیل سگری ضلع عظم گڑھ کے باشندہ تھے لیکن گورکھپور
میں سکونت اختیار کر لی تھی اسی لئے گورکھپور کی نسبت سے مشہور ہوئے،

(۳) شیخ میر سید جعفر بیٹوی :- دیوان صاحب کے خلفاء میں آپ کا مقام بہت بلند ہے،

۱۰۶۷ھ گنج ارشدی ۲۲، ۱۰۶۷ھ گنج ارشدی ۲۲، سات الاخیار ۱۰۶۷ھ گنج ارشدی ۲۲، ۱۰۶۷ھ گنج ارشدی ۲۲

دیوان صاحب فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ مجھے جعفر کے طفیل بخش دیئے آپکا دور
شیخ میر قیام الدین کا افضل عال سمات الاخیار میں مذکور ہے،

(۴) شیخ نصرت جمال عرف متوفی شاہ جامع گنج رشیدی المتوفی ۱۰۹۰ھ

(۵) شیخ نور الدین مداری المتوفی ۱۰۹۳ھ آپ دیوان صاحب کے ارشد تلامذہ سے ہیں

(۶) شیخ عبدالشکور منیری المتوفی ۱۰۹۰ھ آپ کو بھی دیوان صاحب سے شرف تلمذ حاصل ہے،

(۷) شیخ محمد ماہ دیو گامی دیوان صاحب کے خاص شاگرد ہیں آپ ہی دیوان صاحب کی

ماہ جنازہ پڑھائی تھی،

(۸) شیخ آیت اللہ المتوفی ۱۰۷۰ھ

(۹) شیخ محی الدین متوکل جو پندری

(۱۰) قاضی محمد مورد و جو پندری نمک عشرۃ کاملہ،

حیاتِ شبلی

جلد دوم

یہ صرف اس عہد کے ایک جامع کمالات بزرگ کی سوانح عمری ہی نہیں بلکہ صاحب سوانح مولانا شبلی کے دور
بندوستان کے مسلمانوں کے پچاس سالہ علمی، ادبی، سیاسی، تعلیمی، مذہبی، فنی و قومی تحریکات اور واقعات ایک
مستند تاریخ بن گئی ہے، شروع میں ایک دیباچہ ہے جس میں ان لوگوں کا شکریہ ادا کیا گیا ہے جن سے اس کتاب
کی تالیف میں مدد ملی ہے، اس کے بعد ایک طویل مقدمہ ہے جس میں دیارِ مشرق میں علوم اسلامیہ کی تقسیم
و اشاعت و خدمت کی مختلف تاریخ کے ساتھ ہر عہد کے مشہور اکابر کے حالات بھی آگئے ہیں، اسی ذیل
میں سلطان احمد اہم شرقی کے دور کے ممتاز عالم قاضی شہاب الدین دولت آبادی اور دیوان محمد رشید
عثمانی جو پندری کا ذکر بھی اجمالاً آیا ہے، جن کا حال اس مضمون میں تفصیل کے ساتھ لکھا گیا ہے،

قیمت :- معاش

شعبہ :-

ہندوستان کی عربی شاعری

عجمیت پر ایک نظر

از جناب مولانا عبد الجبار صاحب استاد مفتاح العلوم مسعود

(۲)

هناك رسول الله ينجول به شفيعاً وفتحاً لباب المواب

یہ شعر شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا ہے، ڈاکٹر صاحب کا یہ ارشاد کہ مصرعہ اول میں
بنجو کا صلہ لغت عرب کے خلاف ہے، بالکل صحیح ہے، مگر شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کو
صحیح بنانے کی جو توجیہ ڈاکٹر صاحب نے کی ہے کہ اصل کلام "یدعولر بہ" تھا مگر تصحیف
کی وجہ سے اس کی جگہ "بنجو لہر بہ" تحریر ہو گیا، ہرگز صحیح نہیں ہے، ڈاکٹر صاحب نے دیکھا
کہ بنجو کا صلہ لام عربی زبان میں نہیں اور یدعولر کا صلہ لام آتا ہے اس لئے بنجو کی جگہ یدعولر
کہ دیا جائے تو کلام صحیح ہو جائے گا، حالانکہ عربی زبان میں جب یدعولر فعل دعا کے لئے اور
مانگنے کے معنی میں آتا ہے تو جس ذات سے مانگا جائے گا اور دعا کی جائے گی وہ بے صلہ
ہوگا اور جس شخص کے لئے دعا کی جائے گی اس کا صلہ لام آئے گا جیسا کہ "قالوا ادع لنا
سربك سے ظاہر ہے" لغت عرب کی رو سے ڈاکٹر صاحب کی توجیہ کا یہ مطلب ہوا

کہ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اپنے رب کے لئے کسی شفع اور فلاح
لا بواب المواب سے دعا کرتے ہیں نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ اس لئے ایسی توجیہ ایک
عالم ربانی کے کلام کی کیسے صحیح ہوگی،

میرے نزدیک شعر میں کوئی تصحیف نہیں ہے اور شعر کی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ
”بجہر“ جو بکر شفع کے معنی کو متضمن ہے اور شفع کا صمد لام آتا ہے اس وجہ سے یہاں لام آیا،
اس طرح کی توجیہ شرآج کرتے رہتے ہیں۔

عندی علوم لا یکاد یحیط بها سماء و ادبر و بحر و ساحل

یہ شعر بھی شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا ہے، اس پر یہ اعتراض ہے کہ یحیط کے بعد
ب”لا“ لانا محاورہ عرب کے خلاف ہے ڈاکٹر صاحب کا یہ ارشاد بالکل بجا ہے مگر متقدمین
شعراء کے کلام میں بھی صمد کی اس طرح فرد گزاشت ہوئی ہے مگر ان کے شرآج نے یہ نہیں فرمایا
کہ شاعر نے سوچے محاورہ کی خلاف ورزی کی ہے بلکہ یہ توجیہ کی ہے کہ یہ منصوب بنزاع
الخافض یعنی یہاں پر حرف جر تھا مگر ہٹا دیا گیا اس لئے اسم کو منصوب رکھا گیا اس توجیہ کے
مطابق یحیط ہا اصل میں یحیط ہا تھا مگر ب”کو“ کو دور کر دینے کی وجہ سے یحیط کے بعد ہا
منصوب ہو گیا،

مروان بن الحکم کے عہد کا ایک شاعر ہے جن کو حبیب بن اوس طائی نے باب الحماہ
میں درج کیا ہے۔

وسائل الغیب عنی وسائل ومن یسئل الصدوق ابن مذلہ

کنی جو کنی اور کنی مرد مجھ کو پس پشت بچھتے ہیں آخر مجھ محتاج غیب کو کون پوچھتا ہے کہ اس کا راستہ کہاں ہے،
عربی محاورہ یہ ہے کہ جن کو پوچھا جائیگا اس پر عن کا صمد ضرور

داخل ہو گا جیسا کہ پہلا مصرعہ اور یثرونک عن الساعۃ میں عن مسئول عنہ پر داخل ہے
اسی قاعدہ سے دوسرے مصرعہ میں من یسئل عن الصلوات تقاعن نکالہ سینے سے الٹ دلوک
منصوب بنزاع الخافض ہو گیا،

جالبی شاعر عنترہ کے قول ۱ ولقد ابیت علی الطری واطلہ کی توجیہ کرتے ہوئے
صاحب اقرب الموارد لکھتے ہیں اسی اطل علیہ فخذ فی حرف البحر الخافض من
قولہ لولا الا لاسی لقضانی ای لقضی علی،

جب عرب شعراء کے کلام میں اس قسم کی توجیہات کی گئی ہیں تو ہندوستانی
شعراء کے کلام کو کیوں اس سے محروم رکھا جائے،

۲ لاج داسر العمل و حال الحول داسر کامن الملہ ام رامن الحول

ڈاکٹر صاحب فرماتے ہیں ”داد“ اور ”کاس“ مؤنث سرائی ہیں اس لئے ان فاعلوں
کے فعل عربی قواعد کے مطابق لاحت اور داریت ہو نا چاہئے۔“

اس اعتراض کو پڑھ کر اس لئے تعجب ہوا کہ فعل کے مذکور مؤنث لانے کا قاعدہ
نومیر اور نحو کی ہر تصنیف بڑی کتاب میں مثال کے ساتھ یہ بتایا گیا ہے کہ جب مؤنث سرائی
منظر فعل کا فاعل واقع ہو جیسا کہ اس شعر میں ہے تو فعل کو مذکر اور مؤنث لانا دو ٹوک
صحیح ہے، ”نومیر میں ہے ”بدلکہ چوں فاعل مؤنث حقیقی باشد یا ضمیر مؤنث علامت تانیث
در فعل لازم باشد چوں قامت ہند و ہند قامت، اور منظر مؤنث غیر حقیقی و در منظر جمع
تکیر دو وجہ روا باشد چوں طلعت الشمس و طلعت الشمس وقال الرجال، و
قالت الرجال“

پھر ڈاکٹر صاحب کا یہ فرمانا کہ عربی زبان میں دو ساکن حروف متصل نہیں ہوا کرتے

علی الاطلاق صحیح نہیں ہے، کیا وقت کی حالت میں دو حرف ساکن متصل نہیں ہوتے جبکہ کلمہ کے آخری حرف سے پہلے حرف ساکن ہو، جیسے غفور، شکور، عظیم، حساب، کن، ب، یعلمون، کافون وغیرہ سیکڑوں ایسے کلمات ہیں جنہیں وقت کی حالت میں دو حرف ساکن متصل ہوتے ہیں اور تلاوت قرآن کریم کے وقت تمام علماء اور فرار اس جرم کا ارتکاب کرتے ہیں بغیر وقت میں بھی یہ بات پائی جاتی ہے جیسے وَلَا الضَّالِّينَ، میں ضاد کے بعد الف اور لام اول دونوں ساکن ہیں اور ایسے بہت سے کلمات قرآن کریم میں موجود ہیں۔
ڈاکٹر صاحب نے یہی اعتراض باقرآگاہ کے اس شعر پر کیا ہے،

۵ وصریت غوی کالنیر تطفأ نفقت من طرب افاح ذکاء

کہ ذکا، عربی زبان میں مؤنث ہے اس لئے فاح ذکار کی جگہ فاحت ذکا (چاہئے)،

۵ مانرا طر فی غمض بعد بعد کھر والخیال سرور داسرا فی خلک

ڈاکٹر صاحب فرماتے ہیں کہ دوسرے مصرعہ میں خیال سرور فارسی کا اثر ہے عربی میں خیال مجبورہ کی اس تصویر کو کہتے ہیں جو خواب میں نظر آئے،

ڈاکٹر صاحب کا یہ خیال ہے کہ خیال "تربی" میں مجبورہ کی اس تصویر ہی کو کہتے ہیں جو خواب میں نظر آئے لیکن شیخ احمد قحانیری کے علاوہ غیر عجمی محقق علماء نے خیال کو اس معنی میں استعمال کیا ہے جس کو ڈاکٹر صاحب فارسی کا اثر کہتے ہیں، علامہ سید محمود آلوسی بعد ازیں اپنی کتاب تفسیر روح المعانی میں قرآن کریم کے حروف مقطعات پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں، "والذی یغلب علی الظن ان تحقیق ذالک علم مستور و سر محجوب عجزت العلم کما قال ابن عباس عن ادراکہ وقصرت خیول الخیال عن لحاقہ"

علامہ ابن الہمام خط سترہ کی بحث میں لکھتے ہیں، "والسنة اولی بالاتباع مع انه یظهر فی الجملة اذ المقصود جمع الخاطر یدربط الخیال به کیلا یتشر"۔

سترہ کی بحث میں علامہ ابن عابدین شامی، قلاعن الحلیہ لکھتے ہیں: ویظہران الاولی اتخاذہ فی هذا الحال وان لم یکره الترتیب لمقصود آخر وهو کف بصرہ عمادہ وجمع خاطرہ و سربط الخیال بھا کذا فی سرد المختار۔
لغت کی کتاب سے بھی اس استعمال کی تائید ہوتی ہے،

الخیال ما تشبه له فی التیفة والحلم من صورته والظن، والوہم، وشخص

الرجل، وطیفة، وطلعة

ان محقق علماء اور کتب لغت کی شہادت کے بعد اس محاورہ کو فارسی کا اثر کہنا صحیح نہیں، آخر میں ایک جاہلی شاعر کا رث ابن عباد کا شعر پیش کیا جاتا ہے جس نے لفظ خیال کو اپنے شعر میں استعمال کیا ہے۔

قتر بامربط النعامۃ منی تحت حرب وال عن خیال

کیا اس شعر میں خیال کے وہی معنی ہیں جو ڈاکٹر صاحب نے بیان کئے ہیں؟ یا وہم خیال مراد ہے،

۵ جفتنی فذبتنی فغضت بغیظت فذبت بشجن بان جنبی یشق

ڈاکٹر صاحب نے اس شعر کا یہ ترجمہ کیا ہے کہ "مجبورہ بدسلوکی کے ساتھ مجھ سے پیش آئی، اور مجھے دھکے دے پھر سخت غریظہ و غضب کا اظہار کیا، بعد ازاں ایسا غم و اندوہ دیکر نکال دیا جو میرے پہلوؤں کے درمیان کسک پیدا کرتا ہے" یہ ترجمہ بتاتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب

غزلت کو واحد مؤنث غائب کا صیغہ غاظ یغیظ سے قرار دیتے ہیں حالانکہ فن صرف کا
مبتدی بھی جانتا ہے کہ غاظ سے واحد مؤنث غاظت ہوگا جیسے باع سے باعث لطف
یہ ہے کہ غزلت سے شعر کا وزن بھی درست نہیں ہوتا، شاعر کے نزدیک واحد مؤنث
غائب کا صیغہ نہیں ہے ورنہ وہ غاظت کہتا اور شعر کا وزن بھی درست ہو جاتا،
حقیقت یہ ہے کہ شاعر کے نزدیک غزلت ربوۃ کے وزن پر غاظ واحد متکلم
کا صیغہ ہے، اسی طرح ڈاکٹر صاحب دوسرے مصرعہ میں ذبت کو ذبت یذب سے واحد
مؤنث غائب کا صیغہ سمجھتے ہیں حالانکہ وہ بھی واحد متکلم کا صیغہ ذبت ہے، ذاب یذب
سے قلت کے وزن پر،

ڈاکٹر صاحب کی تجویز سے شعر لفظاً تو درست ہو جاتا ہے اور اس کے وزن میں
انکسار نہیں پیدا ہوتا مگر معنایاً بالکل بے معنی ہو جاتا ہے، فطری بات ہے کہ جو دھکا کھاتا ہے
اس کو غم و غصہ ہوتا ہے، چنانچہ خان کتاہے کہ میرے ساتھ محبوب نے ناروا سلوک کیا
اور مجھے دھکا دیا تو مجھے غصہ آیا اور گویا غم سے آگ لگ گئی اور میں پگھل گیا اور غم
میرے پہلو میں موجزن رہا، اس لئے یقیناً شعر میں غزلت واحد متکلم کا صیغہ ہے عربی
قواعد سے کسی طرح واحد مؤنث غائب کا نہیں ہو سکتا لیکن غزلت کا استعمال یہاں پر
عربی زبان کے محاورہ کے خلاف معلوم ہوتا ہے کیونکہ غاظ یغیظ دوسرے کو غصہ دلانے
کیلئے عربی زبان میں بولا جاتا ہے جیسا کہ قرآن کریم میں ہے: یغیظہم الکفار۔ خود غصہ
ہونے کے لئے اغتاظ باب افتعال سے مستعمل ہے اور تغیظ باب تفعیل سے،

غزل

از جناب عروج ندیدی

لحم بہ لحم رنگ تغیر بشر ہے
عمر رواں کیساتھ ہر انسان سفر میں ہے
آسودگی زیرت کب اسکی نظر میں ہے
افساں ہنوز کشمکش خیر و شر میں ہے
تحریک اور جمود کے فرق آشنا ہیں ہم
منزل رسی میں کب جو لذت سفر میں ہے
جب چشم التفات اٹھی تھی امرے لئے
وہ تحسن اتفاق ابھی تک نظر میں ہے
مانگے کی چیز ہیں کہتے دلوں و دلکشی
اپنا بھی کوئی حُسن نمود سحر میں ہے
کید نہ بیاں ہوا شک محبت کی آب و تاب
وہ بات رنگ گل میں نہ آب گہر میں ہے
دامن سے خار الجھے ہیں وہ بھی کبھی کبھی
پھولوں نے جو سلوک کیا ہو نظر میں ہے
اب اسکے بعد کوئی تغیر نہ انقلاب
یہ پہلوئے سکوں بھی غم معتبر میں ہے
میرا خدا شفیق، مرا خدا رفیق
یہ اور بات ہر مری کشتی بھنور میں ہے

مجھ کو مجالِ عرض تمنا تو ہے عروج

لیکن مالِ عرض تمنا نظر میں ہے

غزل

از جناب سید رفیع الدین صاحب اکرمی

مزلت نکست گل آج برہم ہے مگر کیوں ہے
تلاطم خیز موجِ قلب شبنم ہے مگر کیوں ہے
ہزاروں سال سے فطرت جو مصروفِ خود آرائی
بدانگہ ابھی تک زلفِ عالم کو مگر کیوں ہے

جبراحت دل کی تھی دھڑکن غول گر کیوں تھی
حیات افزہ پاک پیغام ہم لائے تھے دنیا میں
شکست جام دینا ہے یہ میخانہ میں ہنگامہ
یہ راز آفرینش راز بن کر رہ نہیں پایا
ہم اہل دل ہیں عالم کے حقائق ہم پر روشن ہیں
ہیں ترک تعلق سے تمھارے کچھ نہیں شکوہ
وہ دھڑکن جس سے تھی احساس میں افونگری ساک

ترے نالوں میں اب تاثیر غم کم ہے مگر کیوں ہے
ہماری زندگی اب شور مارتی ہے مگر کیوں ہے
شکستہ ساز دل تقدیر آدم ہے مگر کیوں ہے
شور آدمیت پھر بھی مبہم ہے مگر کیوں ہے
فریب خود نگاہی پھر بھی مبہم ہے مگر کیوں ہے
کہ اب اس شہر میں جنس فاکم ہے مگر کیوں ہے
وہ دھڑکن زندگی کی آج دھڑکن مگر کیوں ہے

غزل

از جناب ساحل ناگپوری

میں اپنی محبت کا چھڑوں اگر افسانہ
پینے کا ہمارے ہے انداز جد اگانہ
اسرار حقیقت ہیں جو میری زباں پر جو
ویرانے کی وسعت کو اب خبر و جانیں
محسوس یہ ہوتا ہے تو دور نہیں مجھ سے
ہم سوختہ جاں وقف آداب محبت ہیں
میں کون ہوں اے ساحل یہ راز نہیں کہلتا
دیوانوں میں دیوانہ فرزانوں میں فرزانہ

پھر تارے زگاہوں میں جلتا ہوا پروانہ

میں کون ہوں اے ساحل یہ راز نہیں کہلتا

دیوانوں میں دیوانہ فرزانوں میں فرزانہ

جنتیں جنتیں جنتیں جنتیں جنتیں جنتیں

مطبوعات

آپ بیتی یا یاد ایا تم :- چار حصے از حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا
مدظلہ تقطیع چھوٹی ضخامت بالترتیب ۱۲۴، ۱۸۰، ۲۰۲، ۳۰۲ صفحات

کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت ۱۰۰/-

پتہ کتب خانہ بحیوی مطاہر العلوم سہارنپور

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا دست برد کا تہم کی ذات باہر کات اس دور میں شریعت
و طریقت کی شمع فروزاں اور ارشاد و ہدایت کا سرچشمہ ہے، شیخ العرب و العجم حضرت حاجی
امداد اللہ صاحب مہاجر کی کار و حافی فیض آپ ہی کی ذات سے جاری ہے، اور گنگوہ، نانوتہ
تھانہ بھون اور رائے پور کی خانقاہوں کا جلوہ سہارنپور میں یکجا نظر آتا ہے،

انچہ خوبان ہمہ دارند و تو تہاداری

بزرگوں کے حالات و ملفوظات وہ صحیفہ ہدایت ہیں جنکی رہنمائی ہمیشہ قائم رہتی ہے
اس لئے حضرت شیخ کے توسلین کی دیرینہ تمنا تھی کہ آپ اپنے حالات قلمبند فرمادیتے مگر آپ کے
مشاغل میں اتنی فرصت کہاں تھی اتفاق سے آنکھ کے آپریشن کے سلسلہ میں دو مرتبہ علی گڑھ
میں کسی قدر طویل قیام کا اتفاق ہوا، اس زمانہ میں ہر قسم کے علمی و تعلیمی کاموں کی ممانعت

مقامی اس نے متوسلین کی درخواست پر اپنے حالات اٹھا کر ادے جنکو مزید ترمیم و اضافہ کے بعد کتب خانہ یحوی نے چار حصوں میں شائع کیا ہے اس میں بچپن سے لیکر اب تک کے حالات آگئے ہیں۔

حضرت شیخ کی پورے زندگی درس و تدریس و تالیف و تصنیف، ارشاد و ہدایت اور تجدید و اصلاح خصوصاً حدیث نبوی کے درس و تالیف میں گزری اس لئے آپ بیتی کا ہر ورق بصیرت افزا، سکھ دہندہ و معرفت کا درس اور مذہبی علمی اور تعلیمی معلومات کا خزانہ ہے اس ضمن میں ملاحظہ فرمادیں سہارنپور کی بھی تاریخ آگئی ہے۔

حضرت شیخ کا تعلق ایسے دو دمان خانی اور تقویٰ کے ایسے سلسلہ الذہب سے ہے جو علم و عمل اور شریعت و طریقت کا صحیح الجبرین تھا جس میں ہر زمانہ میں بڑے بڑے علماء و مشائخ اور اہل اللہ پیدا ہوتے رہے ان میں حضرت شیخ کی نشوونما ہوئی اور زندگی کے ہر حصہ میں ان سے گہرا رابطہ رہا ہے اس لئے آپ بیتی کے ضمن میں مولانا رشید احمد گنگوہی، مولانا محمد قاسم نانوتوی، مولانا خلیل احمد انبجوی، مولانا اشرف علی تھانوی، مولانا حسین احمد مدنی، مولانا محمد یحییٰ، شیخ ابلیغ مولانا محمد الیاس شاہ عبد الرحیم اور شاہ عبدالقادر صاحب رائے پوری اور اس دور کے دوسرے بزرگوں کے جتنے سبق آموز حالات آگئے ہیں اس طرح یہ کتاب اس دور کے بزرگوں کا اجمالی تذکرہ بھی ہو جس سے اس زمانہ کا پورا علمی مذہبی اور روحانی ماحول سامنے آجاتا ہے انکو پھر ایمان میں تازگی اور روح میں بالیدگی پیدا ہوتی ہے یہ اس کتاب کا نمایاں پہلو ہے اور وہ جن مذہبی علمی تعلیمی اور اخلاقی و روحانی فوائد اور گونا گونا گونا گویا مفید حلو و مسائل پر مشتمل ہے اسکا اندازہ کتاب کے مطالعہ ہی سے ہو سکتا ہے اس میں ان سب کے ذہنین کے ذوق کا پورا سامان موجود ہے یہ کوئی مرتب تصنیف نہیں بلکہ ارتجالاً اٹھا کرانی

گئی ہے اس لئے انداز بیان سادہ اور بے تکلف مگر شگفتہ اور دل آویز ہے، جابجا لطائف و ظرائف کی چاشنی حضرت کی جمالی شان کا منظر ہے۔

صحبتے با اولیاء :- مرتبہ مولانا محمد تقی الدین صاحب ندوی مظاہر

نقیض بڑی ضخامت ۲۲۶ صفحات، کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت مجلد ۷۰

پتہ (۱) کتب خانہ یحوی مظاہر العلوم سہارنپور (۲) مکتبہ دار العلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ

یہ کتاب حضرت شیخ کے ملفوظات کا مجموعہ ہے، یوں تو حضرت کا چشمہ فیض ہمیشہ جاری رہتا ہے مگر رمضان المبارک میں جو نزول برکات اور اہل اللہ کے ذوق و شوق کا خاص مہینہ ہے اس میں اور بھی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے، حضرت پورے مہینہ کا اتھکاف فرماتے ہیں اور ہندوستان کے گوشہ گوشہ سے استفادہ کیلئے طلبین کا ہجوم ہو جاتا ہے اور سہارنپور کی نو تعمیر جامع مسجد درگاہ صفہ اور یزید کروں اللہ قیاماً و قعود اعلیٰ جنو بھیم کا منظر بن جاتی ہے اس زمانہ کے ملفوظات خصوصاً صحبت کے ساتھ قلب بند کرنے کے لائق ہوتے ہیں جس کی طرف اب تک کسی نے توجہ نہیں کی تھی خوش قسمتی سے مولانا تقی الدین کو جو حضرت کے شاگرد بھی ہیں اور مرید با اختصاص بھی اس طرف گزشتہ دو تین سال رمضان میں حضرت کی خدمت میں رہنے کی سعادت حاصل ہوئی انہوں نے اس زمانہ کے ملفوظات و ارشادات قلم بند کر لئے، اب اس گنج گراںماید کو مجلس معارف ترکیسر سورت نے صحبتے با اولیاء کے نام سے شائع کیا ہے یہ ملفوظات اصلاح نفس کا نسخہ احسان و تصوف کا عطر اور سلوک و معرفت کا درس ہیں، شروع میں مرتبہ کے قلم سے کتاب کا تعارف اور مولانا علی میاں کے قلم سے ایک موثر اور دلنشین مقدمہ اور حضرت شیخ کے معمولات کا نقشہ ہے جو بجائے خود سلوک و طریقت کے سبق کی حیثیت رکھتا ہے، دونوں کتابیں اپنے فوائد کے لحاظ سے مسلمانوں خصوصاً سالکین طریقت کے

مطالعہ کے لائق ہیں،

ہندوستانی مسلمان پر ایک نظر:- مولفہ جناب مولانا سید ابوالحسن علی

ندوی تقطیع بڑی ضخامت صفحات ۳۲، کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت مجلد ہے

بیت ادارہ تحقیقات و نشریات اسلام دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ،

مولانا علی میاں کا قلم ہمیشہ رواں دواں رہتا ہے اور نئے نئے رنگ میں جلوہ دکھاتا ہے، ہندوستانی مسلمان انکی تازہ تصنیف ہے اس میں ان کی مذہبی و معاشرتی زندگی ادب و تہذیب رسم و رواج اور عادات و خصائل کا نقشہ دکھایا ہے، کتاب چھ ابواب پر مشتمل ہے، پہلے باب میں پیدائش سے لیکر بلوغ تک دوسرے میں بلوغ سے موت تک کے رسوم، تیسرے میں تہذیب و معاشرت کا نقشہ جو تھے میں مذہبی تہواروں، پانچویں میں عبادات و فرائض کا ذکر چھٹے میں بعض مذہبی و ملی خصوصیات پر تبصرہ ہے جس سے اسکا ہر رخ سامنے آجاتا ہے، ہندوستانی مسلمانوں کی معاشرت اور رسوم کا دائرہ بہت وسیع ہے، مصنف کا مقصد صاف سحرے دیندار گھرانوں کی اسلامی معاشرت کا نقشہ دکھانا ہے اس مقصد میں یہ کتاب پوری طرح کامیاب ہے اس سے اس کی پوری تصویر سامنے آجاتی ہے کہیں کہیں بعض غیر اسلامی رسوم بھی نقد و تبصرہ کے بغیر نقل کر دی ہیں، مصنف کی دوسری علمی تصانیف کے مقابلہ میں یہ کتاب اگرچہ لمبی چبکی ہے لیکن افادہ عام کے لحاظ سے انے زیادہ مفید ہے اور علمی کتابوں کی محنت و کاوش کا بار بھکا کرنے کیلئے اس قسم کی تمییز مصنف کے لئے ضروری ہے،

”م“

ماہ رجب المرجب ۱۳۹۲ھ مطابق ماہ اگست ۱۹۷۲ء

مضامین

شہ رات

شاہ معین الدین احمد ندوی

مقالات

تہذیب کی تشکیل جدید

جناب لاٹیف تقی امینی صاحب اظم ۱۰۰-۸۵

(معاشری نظام)

شعبہ و دنیا میں مسلم یونیورسٹی علی گڑھ،

حافظ امام اللہ تبارہی

جناب مولانا قاضی اظہر صاحب ڈیڑہ البلاغ بمبئی ۱۰۱-۱۰۲

قرون وسطیٰ کی تاریخ اور مورخین کا ایک

جناب الطاف حسین خاں شروانی،

تنقیدی جائزہ،

۱۰۱-۱۰۲، کالج لاہور ۱۱۵-۱۱۶

لفظ گجری کی تحقیق،

جناب ڈاکٹر سید احسان احمد صاحب ۱۰۱-۱۰۲

(ماقبلین اردو کے نظریات کی روشنی میں)

(ندوی)

وقت کی ناپ اور مسادات وقت

جناب بدیع الزماں صاحب اعظمی، ۱۰۳-۱۰۴

مقالہ نما (مضامین اندوہ)

جناب مولوی سلمان شمس صاحب دی ۱۰۳-۱۰۴

ادبیات

غزل

جناب ڈاکٹر دلی اکبر انصاری ۱۰۴

”

جناب ناصر القادری ۱۰۵-۱۰۶

”

جناب چندر پرکاش جوتسری ۱۰۵

مطبوعات

”ض“ ۱۰۶-۱۰۷